

புத்தகம்

ایک ایک پانچ ایک ایک

... الخ

سید شمس الدین عظیمی ریسرچ سوسائٹی

[illegible]



آلِئَابِغِ الْفِئْهِيَّةِ

الْعَصْبِي	الرَّوَالِي
الْقُطَّة	الْمُجَالِي
السُّقْمِي	الْحَيَالِي

حُقوق الطَّبعِ مَحْفُوظَةٌ

الطبعة الأولى

١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م

الدار الإسلامية

حارة حريك، شارع دكاش

صرب: ١٤٥٦٨

هاتف: ٨٢٥٦٧٠

بيروت - لبنان

تلكس: ٢٣٢١٢ - غدير

مؤسسة فقه الشيعي

كوتيش الزعفة، بناية المحسن مسفرة

الطابق الثاني صرب: ١٤٥٦٨

هاتف: ٨١٦٦٢٧

سلسلة السابغ الفقهيّة

الغصْب

الوكالَة

اللقطة

الحجّات

الشّفعة

الحياة الموات

بروتون فقهية من أربعة وعشرين متشافهيا

المهذب لابن البراج	فقه الرضا
فقه القرآن للراوندي	المقنع في الفقه للشيخ الصدوق
الغنية لجمعة بن علي	الهذاية بلخير للشيخ الصدوق
الوسيلة لابن حمزة	المقنعة للشيخ المفيد
إصباح الشيعة للكيدري	جمل العلم والعمل للسيد المرتضى
السرائر لابن ادريس	الانصار للسيد المرتضى
إشارة السبق لعلي بن ابي الفضل	المسائل الناصيات للسيد المرتضى
شرائع الاسلام للمحقق الجلي	الكافي لأبي الصلاح
المختصر النافع للمحقق الجلي	النهاية للشيخ الطوسي
الجامع للشرائع ليحيى بن سعيد	الجمل والعقود للشيخ الطوسي
قواعد الاحكام للعلامة الحلي	المرايم العلوية لسائر
اللمعة الدمشقية للشهيد الأول	جواهر الفقه لابن البراج

التعريف

سلسلة الينابيع الفقهيّة
موسوعة فقهيّة متكاملة جمعت بين دقّتها أهمّ المتون الفقهيّة
الأصليّة بتحقيق رائع وتنقيح أكاديمي ، ومن أحدث المناهج
العامية لفنّ التحقيق .

تعني الموسوعة بالتقسيم الموضوعي لأبواب الفقه الإسلامي -
كافة أبوابه - وبذلك تهيّئ للباحث والمحقق والأساذ أهل
الطرق لاستنباط ما يحتاجه ، واستخلاص ما ينبغي ، بعيداً
عن عناء الاستقصاء والبحث .

تميّزت هذه الدورة الكبرى باعتمادها الأصول الخطيّة
الأصليّة لكل المتون الفقهيّة بمثابة الأصول الأساسيّة لتحقيق
النصوص التي بقيت لفترة ليست بالقصيرة أثير الطبعات السقيمة .
بالإضافة إلى اهتمامها بالنصوص التي تطبع لأول مرة ، موزعة
حسب الأبواب الفقهيّة .

تفيد المتخصصين بدراسة الفقه المقارن واختلاف الفتاوى
على مدى عشرة قرون .

الحمد لله وشكرا...

والله...
 كلُّ انفساء يؤمن بأنت الشريعة السمحاء الأساس جميع القوانين في العالم...
 والله...
 الذين يمتون بشؤون المجتمعات البشرية وسعوت الى الاصلها عما عن طريق
 الفهم الاسلامي...
 والله...
 كل الذين يعشقون الفقه الاسلامي باختياره افضل السبل وانجح القوانين
 المستعدة من اصول القرآن للوصول الى التمام الانساني من الجوانب
 المادية والروحية...
 أقدم هذا الجهد المتواضع...

والله يسعني - في غمرة سعادي وسروري ولنا ارضي سلسلة النبايع
 الفقهية هذه قد عاقت النور - الله ارحم الراحمين بجزيل شكري وعظيم
 امتناني الى الذين ساهموا من قريب او بعيد بانجاز هذا العمل الجليل
 من العلماء والفضلاء الذين قدّموا لنا ساعدتهم وشورتهم الخالصه ،
 ومن الأضوة العاليتين والمحققين معانا... والعباءة لله لهم جميعاً التوفيق
 والسداد ولانتم بجزيل لهم الثواب وحسن العاقبة...
 ابنه سميع مجيب .

عليه اصغر مراريد

٧٤ ~ ٣	الْوَكَايَاتِ
١٦٣ ~ ٧٩	الْعَصَبِي
١٧٧ ~ ١٦٧	الْجَنَائِزِ
٢٤٦ ~ ١٨١	الْقَطْعِ
٢٩٩ ~ ٢٥١	حَيَاتِ الْمَوْتِ
٣٨٢ ~ ٣٠٣	الشَّقْعِ



كتاب الوكيل

الفهرست للدراسات والبحوث

الوكالة

.....	فقه الرضا	المقنع في الفقه
.....	الهداية بالخير	المقنعة
.....	جمل العلم والعمل	الانتصار
.....	المسائل الناصريات	الكافي
.....	النهاية	الجمل والعقود
.....	المراسم العلوية	جواهر الفقه
.....	المهذب	فقه القرآن
.....	غنية الزوج	الوسيلة
.....	إصباح الشيعة	السرائر
.....	إشارة السبق	شرائع الاسلام
.....	المختصر النافع	الجامع للشرائع
.....	قواعد الأحكام	اللغة الدمشقية

الوكالات:

فصل:

وإذا وُكِّل الإنسان غيره في الخصومة عنه والمطالبة والمحاكمة ففُيِّل الموَكَّل ذلك وضمن القيام به فقد صار وكيله يجب له ما يجب لموَكِّله ويجب عليه ما يجب عليه إلا ما يقتضيه الإقرار من الحدود والآداب والأيمان، والوكالة تعتبر بشرط الموَكَّل فإن كانت في خاص من الأشياء لم تجز فيما عداه، وإن كانت عامة قام الكيل مقام الموَكَّل على العموم حسب ما بيناه، والوكالة تصحَّ للحاضر كما تصحَّ للغائب ولا يجب الحكم بها على طريق التبرُّع دون أن يلزم ذلك بإيثار الموَكَّل واختياره.

وحاكم المسلمين أن يوَكَّل لسفهاءهم وأيتامهم من يطالب بحقوقهم ويحتجَّ عنهم ولهم، وينبغي لذوي المروآت من الناس يوَكَّلوا لأنفسهم في الحقوق ولا يئازعوا فيها بأنفسهم، وللمسلم أن يتوَكَّل للمسلمين على أهل الإسلام وأهل الذمَّة، ولأهل الذمَّة على أهل الذمَّة خاصه، ويتوَكَّل الذمِّي للمسلم على الذمِّي ولأهل الذمَّة على أمثالهم من الكفار، ولا يجوز للذمِّي أن يتوَكَّل على أحد من أهل الإسلام.

وينبغي أن يكون الوكيل: عاقلًا بصيرًا بالحكم فيما له وعليه مأمونًا عارفًا باللغة التي يحتاج إلى المحاوره بها في وكالته لئلا يأتي بلفظ يقتضي إقراره بشيء أراد به غيره، ولا يحلَّ لحاكم من حكام المسلمين أن يسمع من متوَكَّل لغيره إلا أن تقوم البينة عنده بأنه وكيل له. والكيل والرَّعيم والضَّمين في المعنى واحد والحكم في بابهم على ما قدمناه وفصلنا القول به

المقنة

وشرحناه، قال الله عز وجل: قَالُوا تَفْقِدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَاءُ رَعِيمٍ، يريد بذلك ضامناً كفيلاً.

كتاب وكالة:

بسم الله الرحمن الرحيم.

هذا كتاب لفلان بن فلان كتبه له فلان بن فلان الفلاني في صحّة منه وجواز أمر: إنني جعلتك جرّيتي ووكيلاً في طلب كلّ حقّ لي، وما يحدث لي على أحد من الناس كلّهم وقبلة وعنده من الوجوه كلّها والأسباب وفي قبض ذلك والخصومة فيه وفي إثبات كلّ حجة لي في ذلك كلّ وفي شيء منه وفي جميع ما ادّعى ويُدّعى على من الحقوق على الوجوه كلّها والأسباب وفي المطالبة بذلك من رأيت المطالبة إليه من قضاة المسلمين وحكّامهم لينفذوا ذلك، وفي استحلاف من رأيت استحلافه من لي عليه حقّ بوجه من الوجوه كلّها وفي المصالحة فيما ترى المصلحة فيه من حقوقي وفي حبس من وجب لي حبسه وإخراجه إذا شئتُ جائزُ أمرك في ذلك على ما قضى به لك وعليك في ذلك، وقد أقمّتك في جميع ذلك مقامي ولم أجعل لك أن تبّيع عليّ عقاراً ولا رقيقاً ولا مالاً ولا تقرّ عليّ بدين ولا تعدّل عليّ شاهداً، ولك أن توكلّ بكلّ ما وكلّتك وجرّيتك فيه ممّا سُمّي ووُصف في هذا الكتاب بمن ترى توكيله لك فيه وبما رأيت منه، فمن وكلّته بذلك أو بشيء منه فهو جائز عليّ لازم لي على ما توكلّته من ذلك كلّ، وهو يقوم في ذلك مقام ما تقيمه فيه جائزُ أمره في ذلك على ما قضى به لك ولو وكيلك وعليكما وعلى كلّ واحد منكما، ولك أن تستبدل بكلّ من توكلّته بذلك أو بشيء منه وكليلاً بعد وكيل وبديلاً بعد بديل جائزُ أمرك فيه، وقد قبلت ما وكلّتك به وجرّيتك فيه ممّا سُمّي ووُصف في هذا الكتاب.

شهد الشهود المسمّون فيه على إقرار فلان بن فلان وفلان بن فلان بجميع ما ضمنه بعد أن قرئ عليهم وسمعاه وأقرأ بفهمه ومعرفته في صحّة منها وجواز أمر طائعين غير مكرهين لا يولّي على مثلها، وذلك في شهر كذا من سنة كذا.

وليكن هذا آخر رسالة المقنة للشيخ السعيد والعالم الرشيد محمد بن محمد بن النعمان المفيد والحمد لله ربّ العالمين وصلى الله على خير خلقه محمد وآله الطيّبين الطاهرين وسلّم تسليماً.

فصل في الوكالة والأحكامها

صحة الوكالة تفتقر إلى إيجاب الموكل وقبول الوكيل حاضراً كان أم غائباً بحسب شرطه، إن أطلق عمّت الوكالة سائر الأشياء إلا الإقرار بما يوجب حداً وإن خصّصت بشيء اختصّت به، وإذا انعقدت الوكالة قام الوكيل فيها جعل له مقام موكله في المطالبة وقبض الحقوق وإسقاطها، وإن فعل ما لم يجعل له لم يمض، فإن كان فيه درك فهو لازم له دون موكله.

والوكالة في الطلاق جائزة كالنكاح بشرط غيبة أحد الزوجين، وإن كانا في مصر واحد لم تمض، والأولى أن يتولّى ذلك بنفسه حاضراً كان أم غائباً.

ويلزم كلّ ناظر في أمور المسلمين أن يوكل لأطفالهم وسفهاءهم وذوي النقص من ينظر في أموالهم ويطالب بحقوقهم ويؤدّي ما يجب عليهم منها، وينبغي لذوي المروءة أن يوكلوا في مطالبة الحقوق وإسقاط الدعاوى ولا يباشروا الخصومة بأنفسهم.

ولا يجوز لمسلم أن يوكل إلا المسلم العاقل الأمين الحازم البصير بلحن الحجة العالم لواقع الحكم العارف باللغة اتقى يتحاور بها، ولا يحلّ له أن يوكل كافراً على مسلم ويجوز له أن يوكل المسلم والكافر على الكافر، ولا يتوكل لكافر على مسلم ويتوكل له على كافر وإن اختلفت جهات الكفر، ولا يحلّ لأحد أن يتوكل فيما لا يغلب ظنه بالقيام به من حق ولا نصرة باطل على حال.

وإذا أراد الموكل عزل الوكيل أو تخصيص وكالته فليشهد على ذلك ويعلمه به إن

الكافي

أمكن إعلامه، فإذا فعل بطلت الوكالة فيها أشهد به ولم يرض شيء مما يفعل الوكيل بعد الإشهاد والإعلام مع إمكانه ومن دون الإعلام مع تعذره، فإن لم يعلم الوكيل مع التمكن من ذلك لم تنسخ الوكالة وإن أشهد بالفسخ، وكان ما يفعله الوكيل ماضياً حتى يعلم العزل. وإن اختلفا فادعى الموكل الإعلام وأنكر الوكيل فعلى الموكل البيّنة بإعلامه، ولم يكفه ثبوت عزله مع إمكان إعلامه، فإن فقدت البيّنة حلف الوكيل ومضى ما فعله، وإذا أقام الحاكم قبيلاً للمحجور عليهم مضى فعله الموافق للمعروف لهم وعليهم وبطل ما خالف.

باب الوكالات:

من وكّل غيره في الخصومة عنه والمطالبة والمحكمة والبيع والشرى وجميع أنواع ما يتصرّف فيه بنفسه فقبل الموكل عنه ذلك وضمن القيام به فقد صار وكيله يجب له ما يجب لموكله ويجب عليه ما يجب على موكله إلا ما يقتضيه الإقرار من الحدود والآداب والأيمان، والوكالة يعتبر فيها شرط الموكل فإن شرط أن يكون في خاص من الأشياء لم يجز فيما عداه وإن شرط أن تكون عامّة قام الوكيل مقام الموكل على العموم حسب ما قدّمناه، والوكالة تصحّ للحاضر كما تصحّ للغائب ولا يجب الحكم بها على طريق التبرّع دون أن يلتزم ذلك بإيثار الموكل واختياره.

وللناظر في أمور المسلمين ولحاكمهم أن يوكل على سفهائهم وأيتامهم ونواقص عقولهم من يطالب بحقوقهم ويحتجّ عنهم ولهم وينبغي لذوى المروّات من الناس أن يوكلوا لأنفسهم في الحقوق ولا يباشروا الخصومة بنفوسهم، وللمسلم أن يتوكل للمسلم على أهل الإسلام وأهل الذمّة ولأهل الذمّة على أهل الذمّة خاصة ولا يتوكل للذمّي على المسلم ويتوكل الذمّي للمسلم على الذمّي ولأهل الذمّة على أمثالهم من الكفار، ولا يجوز له أن يتوكل على أحد من أهل الإسلام للذمّي ولا للمسلم على حال، وينبغي أن يكون الوكيل عاقلاً بصيراً في الحكم فيما أسند إليه الوكالة فيه عارفاً باللغة التي يحتاج إلى المحاوره بها في وكالته لئلا يأتي بلفظٍ يقتضى إقراراً بشيء وهو يريد غيره، ولا يجوز لحاكم أن يسمع من متوكلٍ لغيره إلا بعد أن تقوم له عنده البينة بثبوت وكالته عنه.

النهاية

ومن وكل وكيلًا وأشهد على وكالته ثم أراد عزله فليشهد على عزله علانيةً بمحضرٍ من الوكيل أو يعلمه ذلك كما أشهد على وكالته، فإذا أعلمه عزله أو أشهد على عزله إذا لم يمكنه إعلامه فقد انعزل الوكيل عن وكالته فكل أمر ينفعه بعد ذلك كان باطلاً لا يلزم الموكل منه قليل ولا كثير، وإن عزله ولم يشهد على عزله أو لم يعلمه ذلك مع إمكان ذلك لم يعزل الوكيل وكل أمر ينفعه بعد ذلك كان ماضيًا على موكله إلى أن يعلم بعزله، فإن اختلف الموكل والوكيل في العزل فقال الموكل: قد أعلمته العزل وأنكر ذلك الوكيل كان على الموكل البيّنة بأنّه أعلمه ذلك ولم يكفه إقامة البيّنة على أنّه قد عزله فإن لم يمكنه إقامة البيّنة على ذلك كان على ذلك الوكيل اليمين أنّه ما علم بعزله عن الوكالة، فإن حلف، كانت وكالته ثابتةً حسب ماقدّمناه وإن امتنع من اليمين بطلت وكالته من وقت ما أقام البيّنة على عزله. ومتى تعدّى الوكيل شيئًا مآرسمه الموكل كان ضامنًا لما تعدّى فيه، فإن وكلّه في تزويجه امرأةً بعينها فزوجه غيرها لم يثبت النكاح ولزم الوكيل مهرها لأنّه غرّها وإن عقد له على التي أمره بالعقد عليها ثم أنكر الموكل أن يكون أمره بذلك ولم يقم للوكيل بيّنة بوكالته لزم الوكيل أيضًا مهر المرأة ولم يلزم الموكل شيء وجاز للمرأة أن تتزوج بعد ذلك غير أنّه لا يحلّ للموكل فيما بينه وبين الله تعالى إلا أن يطلقها لأنّ العقد قد ثبت عليه، ومن وكل غيره في أن يطلق عنه امرأته وكان غائبًا جاز طلاق الوكيل وإن كان شاهدًا لم يجوز طلاق الوكيل. والرّجل إذا قبض صداق ابنته وكانت صبيّةً في حجره برئت ذمّة الزوج من المهر على كلّ حال ولم يكن للبنت مطالبته بالمهر بعد البلوغ، وإن كانت البنت بالغه فإن كانت وكلته في قبض صداقها فقد برى أيضًا ذمّته وإن لم تكن وكلته على ذلك لم تبرأ ذمّة الزوج وكان لها مطالبته بالمهر وللزوج الرجوع على الأب في مطالبته بالمهر، فإن كان الأب قد مات كان له الرجوع على الورثة ومطالبتهم به كما كان له مطالبته في حال حياته.

وأما الوكالات: فإنها عقد يفتقر إلى إيجاب وقبول. وهى على ضربين: مشروطة ومطلقة، فالمشروطة يلزم فيها ما شرط، ولا يجوز تعديده. والمطلقة يقوم فيها الوكيل مقام الموكل على العموم. وكما أن للعاقل أن يوكل عن نفسه، فللحاكم أن يوكل عن السفهاء. والوكلاء على ضربين: مسلم وذمى. فالمسلم يتوكل للمسلم على المسلم وعلى الذمى وللذمى على المسلم. فأما الذمى فلا يتوكل لأهل الذمة على أهل الإسلام، ويتوكل المسلم على أهل الذمة والذمى على الذمى. ولا بد في الوكيل أن يكون مأموماً عارفاً بالحكم فيها وكل فيه، وباللغة التى يخاطب بها.

بَابُ مَسْأَلَةِ تَعْلِيلِ الْوَكِيلِ

مسألة: إذا ادّعى الوصىّ الانفاق على اليتيم، ما الحكم فيه؟
 الجواب: الحكم في ذلك أن القول قول الوصىّ مع يمينه؛ لأنه يتعذر عليه ههنا إقامة
 البيّنة على سائر ما ينفقه؛ من قليل وكثير.
 مسألة: إذا ادّعى الوصىّ تسليم المال إلى اليتيم بعد بلوغه وأنكر اليتيم ذلك، ما
 الحكم فيه؟

الجواب: الحكم في ذلك أن القول، قول اليتيم مع يمينه وعلى الوصىّ البيّنة على ما
 ادّعاه من تسليم المال؛ لأن الله سبحانه قال: وَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ. فأمرنا بالإشهاد ولو كان
 الوصىّ مقبول القول لما أمرنا بالإشهاد ولا طلق الرّفْع كما قال في ردّ الوديعة فليؤدّ الذى
 أمانته. ومفارقة هذه المسألة المسألة التى تقدّمتها إنّما هو من حيث أن تلك تتعذر على الوصىّ
 إقامة البيّنة على جميع ما ينفقه في كلّ حال؛ لأنّ ذلك يكثر ويقلّ ويتكرّر في حال دون حال
 وليس مثل ذلك في هذه المسألة؛ لأنّ تسليم جميع المال في دفعة واحدة لا يتعذر فيه إقامة
 البيّنة عليه.

مسألة: إذا ادّعى الوكيل تلف المال وأنكر الملاك ذلك، ما الحكم فيه؟
 الجواب: الحكم في ذلك أن القول قول الوكيل مع يمينه، إذا كان وكيلًا بغير جعل
 لأنّه أمين وقد تلف ظاهرًا وباطنًا ويتعذر عليه إقامة البيّنة على ذلك.
 مسألة: إذا ادّعى الوكيل ردّ المال الذى تسلّمه من الموكل وأنكر الموكل ذلك، ما

كتاب الوكالة

الحكم فيه؟

الجواب: إذا ادعى الوكيل ذلك وكان وكيلًا بغير جعل، كان القول، قوله مع يمينه؛ لأنه تسلّم المال لمنفعة غيره لا لمنفعة نفسه وجرى في ذلك مجرى من تدعى ردّ الوديعة على صاحبها. وإن كان هذا الوكيل وكيلًا بجعل، كان القول، قول الموكل لأن الوكيل قبض المال للانتفاع بالجعل. ويجرى هذا مجرى المرتهن إذا ادعى ردّ الرهن على صاحبه وقد ذكر في ذلك أن القول قول الوكيل والذي ذكرناه أقوى.

مسألة: إذا ادعى الحاكم أو أمينه تلف الأمانة. ما الحكم في ذلك؟

الجواب: إن القول قولها مع يمينها لأن ذلك قد يتلف ظاهراً وباطناً ويتعذر عليها إقامة البينة عليه.

مسألة: إذا ادعى الحاكم أو أمينه ردّ الأمانة إلى اليتيم بعد بلوغه وأنكر اليتيم ذلك.

ما الحكم فيه؟

الجواب: الحكم فيه أن القول قول اليتيم مع يمينه وعليها البينة لأنها ادّعى أداء الأمانة إلى من لم يأتئنها فيها. ويجرى هذا مجرى من يدعى ردّ الوديعة على ورثة المودع ومن يدعى ردّ ثوب - طارت به الريح إلى داره - إلى صاحبه، فإنهم لا يقبل قولهم في ذلك؛ لأنهم يدعون ردّ أمانة لم يأتئهم صاحبها عليها.

مسألة: إذا كان للإنسان على آخر مال وطالبه بتسليمه إليه، فقال لا أسلمه إليك

الآ بأن تشهد على نفسك بالتسليم. هل يجب ذلك أم لا؟

الجواب: إذا كان الذي عليه المال ممن يقبل قوله في التلف والرد، مثل الوكيل بلا جعل والمودع مع من هو أمين له فليس له الإمتناع من الرد ولا المطالبة بالإشهاد ومتى آخر الرد وهذه صفته كان عليه الضمان لأنه غير محتاج إلى الإشهاد لأن أكثر ما فيه أن يدعى عليه المال وإذا ادعى هو الرد كان القول، قوله مع يمينه. فسقط دعواه عن نفسه بقوله. وإذا لم يكن محتاجاً إلى الشهادة فليس له أن يمتنع من ردّ المال. وإن كان ممن لا يقبل قوله في الرد مثل الوكيل بجعل المرتن، فإنه إن لم يكن عليه شهادة بتسليم، لم يكن المطالبة بالإشهاد وكان عليه التسليم لأن أكثر ما فيه أن يدعى عليه المال وإذا كان كذلك كان له أن يقول ليس

جواهر الفقه

لك عندى شيء فيكون القول، قوله مع يمينه فسقط دعواه بقوله. وإن كان له عليه بالتسليم شهادة، كان له الامتناع من الرد والمطالبة بالإشهاد.

مسألة: إذا ادعى الموكل على وكيله أنه طالبه برد المال الذي له في يده وامتنع من الرد مع تمكنه منه فهو ضامن. وأنكر الوكيل ذلك وقال ما طالبتنى برده. ما الحكم في ذلك؟
الجواب: القول في ذلك، قول الوكيل مع يمينه؛ لأن الخيانة أُدعيت عليه والأصل أمانته. فإن حلف كان على أمانته. وإن كان المال قد هلك، فلا ضمان عليه. وإن نكل عن اليمين ردت على الموكل فإن حلف أنه طالبه به فامتنع من الرد مع التمكن منه، كان عليه الضمان. وهكذا الحكم إن أقام عليه البيّنة بذلك فإن الضمان أيضاً يلزمه.

مسألة: إذا سلم الموكل إلى وكيله مالا وأمره بأن يقضى به دين زيد عليه، فادعى الوكيل أنه قضاء وأنكر صاحب الحق ذلك؟

الجواب: إذا كان الأمر على ذلك كان القول قوله مع يمينه لأن الأمين يدعى رد الأمانة على من لم يأتمنه فلم يقبل قوله كالوصى إذا ادعى تسليم مال أليّتم إليه. فإن حلف صاحب الحق سقطت دعوى الوكيل وكان مطالبة الموكل بالمال وبعد ذلك ينظر في مطالبة الموكل للوكيل بالمال فإن كان الوكيل قضاء بحضرته لم يكن له الرجوع إليه به لأنه هو المفرط في ذلك دون الوكيل وإن كان قضاء مع غيبته كان له الرجوع على الوكيل به لأنه فرط في تركه الإشهاد عليه بذلك سواء صدقه الموكل أو كذبه؛ لأنه يقول مع التصديق إنما أمرتك بأن تقضى ذلك قضاء مبرئا ولم تفعل؛ فعليك الضمان. فأما إذا صدق صاحب الحق الوكيل في القضاء، ثبت القضاء وبرء الموكل من الدين ولم يجوز له مطالبة الوكيل به لأنه أمره بأن يقضى عنه قضاء مبرئا وقد فعل ذلك.

مسألة: إذا وكل إنسان غيره، فقال له وكلتك في كل كثير وقليل. هل يصح هذا التوكيل أم لا؟

الجواب: لا يصح ذلك؛ لأن فيه ضررا عظيما لأنه ربما لزم الموكل بالعقود لا يمكنه الوفاء به فيؤدى إلى ذهاب ماله مثل أن يعقد له النكاح في حال على أربعة نسوة ويطلقهن عليه قبل الدخول بهن فيجب عليه أن يغرم لكل واحدة منهن نصف المهر. ثم تزوجه

كتاب الوكالة

بأربعة نسوة آخر ويفعل مثل الأول. ثم كذلك حتى يستأصل ماله ومثل أن يشتري ما لا حاجة به إليه؛ من أراضٍ وعقارٍ وغير ذلك من أنواع التصرف؛ لأنه أطلق ذلك في التوكيل فيتناول الإذن سائر ما يضره وما ينفعه. وإذا تضمن العقد مثل هذا الغرر، كان فاسداً ولم يصح ثبوته على حال.

مسألة: إذا أذن السيد لعبده في التصرف في ماله، ثم اعتقه أو باعه، هل يبطل هذا التوكيل أم لا؟

الجواب: ليس هذا توكيل في الحقيقة وإنما هو استخدام في حق الملك؛ فإذا اعتقه أو باعه، زال الملك. وإذا زال الملك بطل الاستخدام المتعلق به.

مسألة: إذا وكل الرجل زوجته في بيع أو غيره، ثم عدا النكاح ثم طلقها؛ هل يبطل الوكالة أم لا؟

الجواب: لا تبطل وكالة هذه المرأة بالطلاق؛ لأن الطلاق ليس يمنع من ابتداء الوكالة ولا يمنع استدامتها. وإذا لم يمنع من ذلك، كانت وكالتها ثابتة وإن طلقت. مسألة: إذا وكل إنسان غيره في المطالبة بحق له على زيد، فهاهنا زيد هل للوكيل مطالبة ورثته بالمال أم لا؟

الجواب: إن كان الموكل قال لهذا الوكيل: وكلتك في قبض حقى من زيد، لم يكن له مطالبة الورثة بذلك وإن قال وكلتك في قبض حقى الذى على زيد، كان له مطالبة الورثة. ولأن ذلك من المطالب بحقه الذى كان على زيد الميت.

مسألة: إذا وكله في ابتياع سلعة بمائة، كان ابتياعه صحيحاً إذا ابتاعها بالمائة. فما القول إن ابتاعها بأقل أو أكثر من ذلك؟

الجواب: إذا ابتاعها بالمائة. كان ابتياعه صحيحاً لأنه فعل ما أمر به. فإن ابتاعها بأكثر، لم يصح؛ لأنه خالفه على وجه يضر به وهذا لا يجوز. وإن ابتاعها بأقل من ذلك، كان الابتياح صحيحاً لأنه زاده نفعاً ولأن الإذن في الابتياح بالمائة يتضمن الإذن بالابتياح بأقل منها لأنه أنفع له وعود عليه. وإن أمره بأن يبتاعها بمائة ونهاه عن ابتياعها بخمسين، فإن ابتاعها بمائة، كان صحيحاً وإن ابتاعها بأقل من المائة وأكثر من الخمسين، كان جائزاً لأن

جواهر الفقه

الأمر في المائة يتضمّن الأمر في ما دونها. وإن ابتاعها بخمسين، لم يصحّ ذلك لأنّه خالف صريح لفظه وابتاع ما نهى عن ابتياعه به وإن ابتاعها بأقلّ من خمسين، لم يصحّ؛ لأنّ نهيه عن ابتياع ما بخمسين يتضمّن النهى عن ابتياعها بأقلّ من الخمسين وقد ذكر صحّة ذلك؛ لأنّه دون المائة وصريح النهى يتناول الخمسين، دون ما هو أقلّ منها، والذي ذكرناه هو الصحيح.

مسألة: إذا وكلّ غيره في بيع مملوك بمائة، فباعه بمائة وقميص. ما القول في ذلك؟
الجواب: البيع صحيح؛ لأنّه زاده نفعا كما أنّه لو باعه بمائتين وقد ذكر أنّ ذلك لا يصحّ لأنّه باعه بجنسين مختلفين والأمر له يتضمّن بيعه بجنس واحد والذي قدّمناه هو الصحيح.
مسألة: إذا وكلّ غيره بأن يبتاع له مملوكًا بثوبٍ فابتاعه بنصف الثوب، هل يصحّ ذلك أم لا؟

الجواب: يصحّ ذلك لأنّه زاده نفعا وخيرا كما لو أمره بأن يبتاعه بعشرة دنانير، فابتاعه بخمسة دنانير.

مسألة: إذا وكلّ غيره في ابتياع مملوكين وأطلق ذلك. ما الحكم فيه؟
الجواب: إذا وكلّ بذلك فابتاعها صفقة واحدة، كان ذلك صحيحا. وإن ابتاعها صفقتين؛ كلّ واحد منها صفقة، صحّ ذلك أيضًا لأنّه لم يعين وأطلق.
مسألة: إذا وكلّ غيره في ابتياع مملوك فابتاعه صفقتين، هل يصحّ ذلك أم لا؟
الجواب: لا يصحّ ذلك؛ لأنّه إذا ابتاع بصفقة، حصل له فيه شركة وهذا عيب.
مسألة: إذا ذكر انسان أنّه وكيل لزيد الغائب وأقام على ذلك شاهداً واحداً فهل يصحّ ذلك بأن حلف مع الشاهد وإن أقام مع الشاهد إمرأتين فشهدوا له بذلك، هل يصحّ أم لا؟

الجواب: لا يصحّ ذلك؛ لأنّ اليمين مع الشاهد لا يقبل في الوكالات مثل الوصيّة وإنما تقبل في الأموال ولا تقبل فيها أيضًا الشاهد مع إمرأتين لمثل ما ذكرناه ولأنّه لا دليل عليه.
مسألة: إذا ادّعى انسان، أنّه وكيل لزيد الغائب، وأقام على ما ادّعه شاهدين فشهد أحدهما أنّه له وشهد الآخر بأنّه وكله إلّا أنّه رزله. هل يحكم له بصحّة الوكالة لا؟

كتاب الوكالة

الجواب: لا يحكم له بذلك؛ لأنَّ الشَّاهد الواحد لم يثبت له وكالة ثابتة في الحال وكان وجود شهادته كعدمها في أنَّه لا تأثير لها.

مسألة: إذا ادَّعى أنَّه وكيل زيد الغائب وشهد له بذلك شاهدان، وحكم الحاكم له بصحة الوكالة ثمَّ أنَّ الشَّاهد الواحد قال بأنَّه عزله بعد أن وكله، هل يثبت له الوكالة أو تبطل؟

الجواب: لا تبطل وكالته بل هي ماضية، ولا تقبل ما قاله هذا الشَّاهد، لأنَّه ابتداء الرجوع عن الشهادة بعد حكم الحاكم بها، ولو قال ذلك قبل حكم الحاكم يحكم له لأنَّه لاجع قبل الحكم ولا يجوز للحاكم أن يحكم بعد الرجوع عن ذلك.

مسألة: المسألة المتقدمة إذا شهد أحد الشاهدين أنَّه وكله يوم السبت وشهد الآخر، أنَّه وكله يوم الأحد هل تثبت الوكالة أم لا؟

الجواب: لا يجوز الحكم بالوكالة بهذه الشهادة، لأنَّها شهادة على عقد، ولم يتفقا على عقد واحد، ولا يجري هذا مجرى شهادتهما إذا شهد أحدهما أنَّه أقرَّ بأنَّه وكله يوم السبت وشهد الآخر بأنَّه أقرَّ بأنَّه وكله يوم الأحد لأنَّ هذه الشهادة صحيحة من حيث أنَّها شهادة على إقراره، والشهادة على الإقرار لا يكون إلا متفرقة؛ لأنَّ الشهود عليه، لا يكلف الحضور إلى الشهود، فيقر بين أيديهم دفعة واحدة.

مسألة: المسألة المتقدمة إذا شهد أحدهما أنَّه وكله في التصرف وشهد الآخر أنَّه أذن له أو سلَّطه في التصرف في ماله هل تثبت الوكالة بذلك أم لا؟

الجواب: الوكالة لا تثبت بذلك لأنَّ الشاهدين لم يحكما لفظ العقد، واختلافهما في الأداء في اللفظ، غير مؤثر في الشهادة.

مسألة: إذا ادَّعى إنسان أنَّه وكيل زيد الغائب في استيفاء حقِّه من عمرو، فقال عمرو قد عزلك موكلك وأنكر الوكيل ذلك، هل يسمع هذه الدعوى من عمرو، وهل يلزمه بين أم لا؟

الجواب: لا يسمع هذه الدعوى على الوكيل، ولا يمين عليه في ذلك، لأنَّ الذي عليه الحق يدعى العزل على الموكل، والنيابة في اليمين لا يجوز ولا يجري في ذلك مجرى قوله أنت

جواهر الفقه

تعلم أن موكلك عزلك، لأنه إذا قال له ذلك فيجب له مطالبة باليمين، لأن ذلك دعوى عليه وليست دعوى على الموكل، ويفارق دعوى العزل، لأنها دعوى على الموكل دون الوكيل قدمناه.

مسألة: إذا ثبت عند الحاكم وكالة وكيل في استيفاء حق موكله من عمرو، وكان الموكل له غائباً فادعى من عليه الحق أن الموكل ابراء أو قضاء الحق، وأنكر الوكيل ذلك، هل يسمع هذه الدعوى على الوكيل وهل يلزمه يمين إن طالبه من عليه الحق بها أم لا؟
الجواب: لا يسمع هذه الدعوى على الوكيل؛ لأن سماعها يقتضي بطلان الوكالة في استيفاء الحقوق لغيبة الموكل، فما من خصم يطالبه الوكيل بالمال إلا ويدعى مثل ذلك حتى تسقط المطالبة بالحق عن نفسه، ولا يلزم الوكيل اليمين إن طالبه من عليه الحق بها لأنه لو أقر بالقضاء أو ابراء لم يثبت إقراره. فإن ادعى أنه يعلم ذلك وانكر توجهه، توجهت اليمين عليه، ويكون واقعة منه على نفى العلم بما ادّعاء عليه.

باب الوكالة

قال الله تعالى حكاية عن أصحاب الكهف: فَأَبْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلَمَدِينَةٍ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَاماً فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ، أي قال بعضهم لن يتصرف لكم في البيع والشراء، فلما قبل المبعوث القيام بما وكلوه إليه ضمن ما وكلوه فيه فقد صار وكيلاً لهم ويصح شراؤه وبيعه.

وقال تعالى: فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَ نَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا، و«الفتى» الرجل الشاب، وإنما أضعف إلى موسى لأنه كان يخدمه ويؤل هو إليه كثيراً من أموره الدنيوية وموكله فيها، والعرب تسمي خادم الرجل ووكيله «فتاه» وإن كان شيخاً، والوكالة يعتبر فيها شرط الموكل، إن شرط في خاص من الأشياء لم يجز له فيها عده، ألا ترى إلى قوله «فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَاماً»؟

وقوله: أَزْكَى طَعَاماً، أي أنى بأنه طاهر حلال لأن أهل تلك المدينة كان أكثرهم كفاراً وقت خروجهم منها، كانوا يذبحون للأوثان وهم أرجاس فأشاروا بأن لا يشتري غير الطعام الطاهر. و«ليتلف» في شرائه وإخفاء أمره «ولا يشعرون بكم أحد» وإن ظهر عليه فلا يوقعن إخوانه فيها وقع هوفيه.

وإن شرط الموكل أن تكون الوكالة عامة كان هو الوكيل على العموم، وروي عن جابر أنه قال: أردت الخروج إلى حنين فأتيت رسول الله صلى الله عليه وآله وقلت: إني أريد الخروج إلى حنين. فقال عليه السلام: إذا أتيت وكيلي فخدمته خمسة عشر وسقاً، فإن

فقه القرآن

ابتغى منك آية فضع يدك على ترقوته فأثبت عليه السلام لنفسه وكيلاً، وكلّ عليه السلام أيضاً وكيلاً آخر وهو حكيم بن حزام في شراء شاة. ومن وكلّ غيره في مطالبة أو محاكمة وقيل الغير ذلك منه صار وكيله، يجب له ما يجب لموكله ويجب عليه ما يجب على موكله إلا ما يقتضيه الإقرار من الحدود والآداب والإيمان.

فصل:

ومن وكلّ رجلاً على إمضاء أمر من الأمور فالوكالة ثابتة أبداً حتى يعلمه بالخروج منه كما أعلمه بالدخول فيه، وعن عمر بن حنظلة عن أبي عبد الله عليه السلام في رجل قال لآخر: أخطب إليّ فلانة فما فعلت من شيء من صدق أو ضمنت من شيء أوشرطت فذلك رضائي وهو لازم لي، ولم يشهد على ذلك، فذهب فخطب له وبذل عنه الصداق وغير ذلك مما طالبوه وسألوه فلما رجع إليه أنكره ذلك كله. قال: يغرم لها نصف الصداق عنه وذلك أنه هو الذي ضيع حقها لما لم يشهد عليه بذلك الذي قال له، وحلّ لها أن تتزوج ولا يحلّ للأول فيما بينه وبين الله أن يطلقها؛ لأن الله يقول فإمسك بمعروفٍ أو تسريحٍ بإحسان، فإن لم يفعل فإنه مأثوم فيما بينه وبين الله.

ولا يجوز لحاكم أن يسمع من متوكل لغيره إلا بعد أن تقوم له عنده البيّنة بثبوت وكالته عنه، وسئل عليه السلام عن رجل قبض صداق بنته من زوجها ثم مات هل لها أن تطالب زوجها بصداقها أو قبض أبيها قبضها فقال عليه السلام: إن كانت وكلّته بقبض صداقها من زوجها فليس لها أن تطالبه، وإن لم تكن وكلّته فلها ذلك ويرجع الزوج على ورثة أبيها بذلك إلا أن تكون صبيّة في حجره فيجوز لأبيها أن يقبض عنها.

ومنى طلقها قبل الدخول فعفي عن بعض المهر من له العفو جاز ذلك وليس له أن يعفو عن جميع المهر وهو الذي بيده عقدة النكاح من أحد ثلاثة؛ وذلك قوله: إلا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح، يعنى الأب والجد مع وجود الأب والذي توكله المرأة وتوليه أمرها من الجد مع عدم الأب أو أخ أو قرابة أو غيرها.

كتاب الوكالة

فصل:

فإذا ثبت جواز الوكالة فالكلام بعده في بيان ما يجوز التوكيل فيه وما لا يجوز، ونأتي به على كتب الفقه:

فالطهارة لا يصح التوكيل فيها، وإذا استعان بغيره في صب الماء عليه على كراهة فيه أو غسل أعضائه على خلاف فيه لأن عندنا لا يجوز ذلك مع القدرة، وينوي هو بنفسه رفع الحدث مع الضرورة، وذلك ليس بتوكيل وإنما هو استعانة على فعل عبادة. والصلاة لا يجوز التوكيل فيها ولا يدخلها النيابة ما دام هو حياً إلا ركعتي الطواف تبعاً للحج.

والزكاة يصح التوكيل في إخراجها عنه وفي تسليمها إلى أهل السهمان ويصح من أهل السهمان التوكيل في قبضها.

والصيام لا يصح التوكيل فيه ولا يدخله النيابة ما دام حياً، فإذا مات و عليه الصوم أطعم عنه ولية أو صام عنه في الموضع الذي وجب عليه وقرط فيه، وكذا في الصلاة على بعض الوجوه.

والاعتكاف لا يصح التوكيل فيه بحال ولا يدخله النيابة بوجه.

والحج لا يدخله النيابة مع القدرة عليه بنفسه، فإذا عجز عنه بزمانة أو موت أو منع دخلته النيابة.

والبيع يصح فيه التوكيل مطلقاً في إيجابه وقبوله وتسليم المال فيه وتسلمه، وكذا يصح التوكيل في عقد الرهن وفي قبضه، ولا يتصور التوكيل في التفليس، وأما الحجر فللحاكم أن يحجر بنفسه وله أن يستنيب غيره فيه.

والصلح في معنى البيع يصح التوكيل فيه، والحوالة يصح فيها التوكيل وكذا في عقد الضمان والشركة، ويصح أيضاً التوكيل في الوكالة فيوكل رجلاً في توكيل آخر عنه، ويصح أيضاً في قبول الوكالة عنه، والإقرار هل يصح فيه التوكيل أم لا؟ فيه خلاف، والعارية يصح فيها التوكيل لأنها هبة منافع، والغصب لا يصح التوكيل فيه، فإذا وكل رجل في الغصب فغصبه فالحكم يتوجه على الذي باشر الغصب كما يتوجه عليه بأن

فقه القرآن

لو غصبه بغير أمر أحد.

والشفعة يصح التوكيل في المطالبة بها، وكذا يصح في القراض والمساقاة والإجارة وأحياء الموات، وكذا التوكيل في العطايا والهبات والوقف.

ولا يصح التوكيل في الالتقاط، فإذا وكل غيره في التقاطة لقطعة تعلق الحكم بالملتقط لا بالأمر، وكان الملتقط أولى بها، والميراث لا يصح التوكيل فيه إلا في قبضه واستيفائه، والوصايا يصح التوكيل في عقدها وقبولها، والوديعة يصح التوكيل فيها أيضاً.

وقسم الفقيه فلإمام أن يتولى قسمته بنفسه وله أن يستنيب غيره فيه، والصدقات حكمها حكم الزكوات، وقد بيناه والنكاح يصح فيه التوكيل في الولي والمخاطب وكذا التكيل في الصدقات يصح أيضاً ويصح التوكيل في الخلع لأنه عقد بعوض ولا يصح التوكيل في القسم بين الزوجات لأن الوطء يدخل فيه فلا نيابة فيه.

وأما الطلاق فيصح التوكيل فيه، يطلق عنه الوكيل مع غيبته والرجعة فيها خلاف ولا يمتنع أن يدخلها التوكيل.

والرضاع لا يصح فيه التوكيل لأنه يختص بالمرضع والمرضع، والنفقات يصح التوكيل في طرفها إلى من يجب ولا يصح التوكيل في الإيلاء والظهار واللعان لأنها أيمان.

والعبد لا يدخلها النيابة ولا يصح فيها التوكيل، والجنايات لا يصح فيها التوكيل فكل من باشر الجناية تعلق به حكمها، والقصاص يصح التوكيل في اثباته ولا يصح في استيفائه يحضره الولي ويصح في غيبته عندنا، والديات يصح التوكيل في تسليمها وتسليمها، والقسامة لا يصح فيها التوكيل لأنها أيمان، والكفارات يصح فيها التوكيل كما يصح في الزكوات.

وقتل أهل البغي للإمام أن يستنيب فيه، والحدود للإمام أيضاً أن يستنيب في إقامتها ولا يصح التوكيل في تثبيتها؛ لأنه لا تسمع الدعوى فيها، وحد القذف حق الآدميين حكمه حكم القصاص يصح التوكيل فيه.

والأشربة لا يصح التوكيل فيها، فكل من شرب الخمر فعليه الحد دون غيره.

كتاب الوكالة

والجهاد لا يصح النيابة فيه بحال لأن كل من حضر الصف توجه فرض القتال عليه
وكيلاً كان أو موثقاً، وقد روى أصحابنا أنه يدخله النيابة على بعض الوجوه والأقوى أن
لا يدخل الجزية التوكيل.
[والذبح يصح التوكيل فيه، وكذا السبق والرماية، لأنها إجارة لأنه إجارة أوجعل
وكلاهما يدخل فيه التوكيل].
والأيمان والنذور لا يصح التوكيل فيها، والقضاء يصح النيابة فيه، وكذا في
الشهادات يصح الاستنابة فيها، فتكون شهادة على شهادة، وليس ذلك بتوكيل.
والدعوى يصح التوكيل فيها لأنه كل أحد لا يكمل للمخاصمة والمطالبة، والعنق
والتدبير والكتابة يصح التوكيل فيها.

فصل في الوكالة

لاتصح الوكالة إلا فيما صح دخول النيابة فيه مع حصول الإيجاب والقبول ممن يملك عقدها بالإذن فيه أو بصحة التصرف منه فيما هي وكالة فيه بنفسه.

فلاتصح الوكالة في أداء الصلاة والصوم عن المكلف بأدائها لأن ذلك مما لا يدخل النيابة فيه، ولا يصح من محجور عليه أن يوكل فيما قد منع من التصرف فيه، ولا تصح الوكالة من العبد وإن كان مأذوناً له في التجارة لأن الإذن له في ذلك ليس بإذن في الوكالة وكذلك الوكيل لا يجوز له أن يوكل فيما جعل له التصرف فيه إلا بإذن موكله.

ولا يصح أن يتوكل المسلم على تزويج المشركة من الكافر ولأن يتوكل الكافر على تزويج المسلمة من المسلم لأنها لا يملكان ذلك لأنفسهما، ولا يجوز للمسلم أن يوكل الكافر ولا يتوكل له على مسلم بدليل إجماع الطائفة.

وتصح وكالة الحاضر ويلزم الخصم مخاصمة الوكيل ولا يعتبر رضاه بالوكالة بدليل الإجماع المشار إليه، ويحتج على المخالف بعموم الأخبار الواردة في جواز الوكالة لأن الأصل جواز ذلك ومن منع منه فعليه الدليل.

وتصرف الوكيل موقوف على ما يقع العقد عليه؛ إن كان مطلقاً عمت الوكالة كل شيء إلا الإقرار بما يوجب حداً أو تأديباً، فإن كان مشروطاً بشيء اختصت الوكالة به دون ماسواه، ومتى فعل الوكيل ما لم يجعل له لم يصح ولزمه الدرك فيه.

ولو أقر الوكيل في الخصومة - دون الإقرار - بقبض موكله الحق الذي وكله في

كتاب الوكالة

المخاصمة عليه لم يلزمه إقراره لأن الأصل براءة الذمة وعلى من ألزمه ذلك بإقرار الوكيل الدليل، فإن أذن له في الإقرار عنه لزمه ما يقرب به لأن الأصل جواز ذلك والمنع يفتقر إلى دليل، وقوله عليه السلام: المؤمنون عند شروطهم، يدل عليه.

والوكيل مؤتمن لاضمان عليه إلا أن يتعدى.

ومطلق الوكالة بالبيع يقتضى أن يبيع بثمن المثل من نقد البلد حالاً، فإن خالف لم يصح البيع لأنه لا خلاف في صحته مع حصول ما ذكرناه وليس على صحته إذا لم يحصل دليل، وإذا اشترى الوكيل وقع الملك للموكل من غير أن يدخل في ملك الوكيل ولهذا لو وكله على شراء من يعتق عليه فاشتراه لم يعتق.

والوكالة عقد جائز من كلا الطرفين يجوز لكل واحد منها فسخه، فإذا فسخه الوكيل وعزل نفسه انفسخ - سواء كان موكله حاضراً أو غائباً - ولم يجوز له بعد ذلك التصرف فيها وكل فيه، ومتى أراد الموكل فسخه وعزل الوكيل افتقر ذلك إلى إعلامه إن أمكن، فإن لم يمكن فليشهد به، وإذا فعل ذلك انعزل الوكيل ولم ينفذ بعده شيء من تصرفه، وإن اقتصر على عزله من غير إسهاد أو على الإسهاد من غير إعلام - وهو متمكن - لم ينعزل ونفذ تصرفه إلى أن يعلم، فإن اختلفا في الإعلام فعلى الموكل البيّنة به، فإن فقدت فعلى الوكيل اليمين أنه ما علم بعزله، فإن حلف مضى ما فعله، وإن نكل عن اليمين بطلت وكالته من وقت قيام البيّنة بعزله كل ذلك بدليل الإجماع المشار إليه.

وتنفسخ الوكالة بموت الموكل أو عتقه للعبد الذي وكل في بيعه أو بيعه له قبل بيع

الوكيل بلا خلاف.

إِصْبَحَ الشَّيْعَةِ

كتاب الوكالة

لا تصحّ الوكالة إلّا فيما يصحّ دخول النيابة فيه مع حصول الإيجاب والقبول ممّن يملك عقدها بالإذن فيه أو بصحّة التصرف منه فيما بنى وكالته فيه بنفسه. فلا تصحّ الوكالة في أداء الصّوم المكلف بأدائها لأنّ ذلك ممّا لا تدخل النيابة فيه، ولا يصحّ من محجور عليه أن يوكل فيما قدّم من التصرف، ولا تصحّ الوكالة من العبد وإن كان مأذوناً له في التجارة لأنّ الإذن له في ذلك ليس بإذن في الوكالة، وكذا الوكيل لا يجوز له أن يوكل فيما جعل له التصرف فيه إلّا بإذن [موكله]، ولا يصحّ أن يتوكّل المسلم على تزويج المشركة من الكافر، ولا أن يتوكّل الكافر على تزويج المسلمة من المسلم لأنّها لا يملك ذلك لأنفسهما، ولا يجوز للمسلم أن يوكل الكافر، ولا أن يتوكّل له على المسلم، وتصحّ وكالة الحاضر إلّا في الطلاق، ويلزم الخصم مخاصمة الوكيل ولا يعتبر رضاه بالوكالة، وتصرف الوكيل موقوف على ما يقع العقد عليه؛ فإن كان مطلقاً عمّت الوكالة كلّ شيء إلّا الإقرار بما يوجب حداً أو تأديباً، فإن كان مشروطاً بشيء اختصّت الوكالة به، ومتى فعل الوكيل ما لم يجعل له لم يصح ولزمه الدرك فيه، ولو أقرّ الوكيل في الخصومة دون الإقرار بقبض موكله الحقّ الذي وكلّه في المخاصمة عليه لم يلزمه إقراره إلّا إذا أذن له في الإقرار عنه.

والوكيل مؤتمن لاضمان عليه إلّا أن يتعدّى، ومطلق الوكالة بالبيع تقتضى أن يبيع بثمان المثل من نقد البلد حالاً، فإن خالف لم يصحّ البيع، وإذا اشترى الوكيل وقع الملك

اصباح الشيعة

للموكل من غير أن يدخل في ملك الوكيل؛ ولهذا لو وكله على اشتراء عبد فاشترى الوكيل من يعتق عليه لم يعتق

والوكالة عقد جائز من كلا الطرفين يجوز لكل واحد منها فسخه، فإذا فسخه الوكيل وعزل نفسه انفسخ؛ سواء كان موكله حاضراً أو غائباً، ولم يجوز له بعد ذلك التصرف فيما وكل فيه، ومتى أراد الموكل فسخه وعزل الوكيل افتقر ذلك إلى إعلامه إن أمكن، فإن لم يمكن يشهد به، وإذا فعل ذلك انعزل الوكيل ولم ينفذ بعده شيء من تصرفه، وإن اقتصر على عزله من غير اشهاد، أو على الإشهاد من غير إعلام وهو متمكن لم ينعزل ونفذ تصرفه إلى أن يعلم، فإن اختلفا في الإعلام فعلى الموكل البيّنة به، فإن فقدت فعلى الوكيل اليمين أنه ما علم بعزله، فإن حلف مضى مافعله، وإن نكل عن اليمين بطلت وكالته من وقت قيام البيّنة بعزله، وتقسخ الوكالة بموت الموكل أو عتقه للعبد الذي وكل في بيعه، أو بيعه له قبل الوكيل.

إذا وكله في كل قليل وكثير لم يصح لأن في ذلك غرراً عظيماً؛ لأنه ربما يلزمه بالعقود ما لا يمكنه الوفاء به فيؤدي إلى ذهاب ماله كله، ولا يرضى بذلك إلا ذو سفة.

إذا وكل غريباً له في إبراء غرمائه أو حبسهم ومخاصمتهم لم يكن هو من جملتهم؛ لأن المخاطب لا يدخل فيها أمره المخاطب في أمر غيره.

للمدعى عليه أن يحضر مجلس الحكم وأن يوكل غيره في الخصومة رضى به المدعى أولاً، وكذا له أن يوكل غيره في جواب خصمه مع حضوره، وللوكيل أن يقبل الوكالة في الحال أو يؤخر قبولها إلى وقت آخر، وله القبول اللفظي أو الفعلي وهو التصرف فيما وكل فيه.

ومتى وكله في تزويج امرأة بعينها فزوجه غيرها لم يثبت النكاح ولزم الوكيل مهرها لأنه غرها، وإن عقد له على التي أمره ثم أنكر الموكل الأمر بذلك ولا بيّنة للوكيل لزمه أيضاً مهر المرأة، ولا شيء على الموكل، وللمرأة أن تتزوج بعده، ويجب على الموكل طلاقها فيها بينه وبين الله تعالى، وتنفسخ الوكالة بالجنون.

ومن وكل وكالة مقيدة لا يجوز له أن يوكل غيره فيها إلا بأذن موكله، وكذا إذا

كتاب الوكالة

كانت مطلقةً إلا أن تكون المطلقة في عمل يترفع مثله عنه ولم تجرِ عادته بالا بتدل به فجاز إذا توكيله.

إذا ادعى الوكيل تلف ماسلّم إليه الموكل وأنكر الموكل فالقول قول الوكيل لأنه أمين.

إذا استردّ الموكل الوكيل المال قبل تصرفه فلم يرده بلا عذر فتلف ضمن، وكذا إن تلف بعد زوال العذر وإمكان الرد.

ولا يجوز لوكيل واحد أن يتوكل للمتداعيين في الخصومة ليخاصم عنها جميعاً فيتضادّ الغرضان في ذلك، وكذلك لا يجوز للوكيل أن يبيع مال الموكل من نفسه، ولا من أبنه الصغير، ولا من عبده المأذون له في التجارة، لئلا تلحقه التهمة، وإذا قال: وكلتك في قبض أحقّي من زيد، ثم مات زيد لم يكن له المطالبة من الورثة لأن اللفظ لم يتناول الورثة، وإن قال: وكلتك في قبض حقي الذي على زيد، كان له مطالبة الورثة لأن ذلك من المطالبة بحقه الذي كان على زيد.

إذا وكله في بيع ماله فباعه من رجل يعلم بوكالته من موكله في ذلك كان للموكل والوكيل جميعاً المطالبة بالثمن، ولا يكون الإبراء منه إلا للموكل. وإذا اشترى لموكله شيئاً وذكر حال العقد أنه يشتريه لموكله كان للبائع مطالبة أيها شاء بالثمن.

إذا وكل رجلين في التصرف وصرح بجواز تصرف كل منهما بانفراده كان كل منهما وكيلاً على حدة، وإن صرح بوكالة مشتركة بينهما، أو أطلق الوكالة لهما لم يكن لأحدهما الانفراد بالتصرف، فإذا مات أحدهما، أو غاب، أو عزل نفسه، لم يكن للآخر التصرف إلا بعد تجديد توكيله.

إذا اشترى الوكيل غير ما سمّاه الموكل لم يصحّ الشرى في حقّ الموكل، وصحّ في حقّ الوكيل إن اشتراه في الذمة [أو] مطلقاً.

السَّيْرَاتُ

باب الوكالة:

الوكالة جائزة بغير خلاف بين الأمة فإذا ثبت جواز الوكالة فالكلام بعده في بيان ما يجوز التوكيل فيه وما لا يجوز.

أما الطهارة فلا يجوز التوكيل فيها وإنما يستعين بغيره في صب الماء عليه على كراهية فيه عند أصحابنا، فأما غسل أعضائه فعندنا لا يجوز ذلك مع القدرة فأما مع العجز فإنه يجوز وينوى عند هذه الحال هو بنفسه رفع الحدث وذلك ليس بتوكيل وإنما هو استعانة على فعل عبادة.

وأما الصلاة فلا يجوز التوكيل فيها ولا يدخلها النيابة سوى ركعتي الطواف تبعاً للحج. وأما الزكاة فيصح التوكيل في إخراجها عنه بغير خلاف وفي تسليمها إلى أهل السهمان.

وقال بعض أصحابنا: ويجوز من أهل السهمان التوكيل في قبضها وقال ابن البراج من أصحابنا: لا يجوز ذلك، وهو الذي يقوى في نفسى لأنه لا دليل عليه فن ادّعاء فقد أثبت حكماً شرعياً يحتاج في إثباته إلى دليل شرعى ولا دلالة له، وأيضاً فالذمة مرتهنة بالزكاة ولا خلاف بين الأمة أن بتسليمها إلى مستحقها تبرأ الذمة بيقين وليس كذلك إذا سُلمت إلى الوكيل لأن الوكيل ليس هو من الثمانية الأصناف بغير خلاف، ولأن الزكاة والخمس لا يستحقها واحد بعينه ولا يملكها إلا بعد قبضه لها فيتعين له ملكها والوكيل لا يستحق إلا ما تعين ملكه للموكل واستحق المطالبة به، وكل واحد من أهل الزكاة والخمس لا يستحق

كتاب الوكالة

المطالبة بالمال لأن الإنسان مخير في وضعه فيه أو في غيره فلا يجبر على تسليمه إليه.

وأما الصيام فلا يصح التوكيل فيه ولا يدخله النيابة مادام حياً، فإذا مات وعليه صوم أطعم عنه وليه أو صام عنه على ما حررناه في كتاب الصيام في الموضع الذي كان وجب عليه ففرط فيه.

وأما الاعتكاف فلا يصح التوكيل فيه بحال لأنه لا يدخله النيابة بوجه.

وأما الحج فلا يدخله النيابة مع القدرة عليه بنفسه، فإذا عجز عنه بزمانة أو موت دخلته النيابة.

وأما البيع فيصح التوكيل فيه مطلقاً في إيجابه وقبوله وتسليم المال فيه وتسلمه، وكذلك يصح التوكيل في عقد الرهن وفي قبضه.

وأما التفليس فلا يتصور فيه التوكيل.

وأما الحجر فللحاكم أن يجبر بنفسه وله أن يستنيب غيره في ذلك.

وأما الصلح فيصح التوكيل فيه، وكذلك الحوالة وعقد الضمان، وكذلك الشراكة، وكذلك في الوكالة ويصح أيضاً في قبول الوكالة عنه، والإقرار يصح التوكيل فيه إذا عين ما يقر به عنه.

وأما العارية فيصح التوكيل فيها لأنها هبة منافع، وأما الغصب فلا يصح التوكيل فيه، وأما الشفعة فيصح التوكيل في المطالبة بها، وكذلك يصح في القراض والمساواة والإجازات وإحياء الموات، وكذلك يصح التوكيل في العطايا والهبات والوقف والصدقات، ولا يصح التوكيل في الالتقاط فإذا وكل غيره في التقاط لقطة تعلّق الحكم بالملتقط لا بالامر وكان الملتقط أحقّ بها.

والميراث لا يصح التوكيل فيه إلا في قبضه واستيفائه.

والوصايا يصح التوكيل في عقدها وقبولها، وأما الوديعة فيصح التوكيل فيها أيضاً، وقسم النوى فللإمام أن يتولّى قسمته بنفسه وله أن يستنيب غيره فيه وكذلك قسمة الصدقات.

السرائر

وأما التَّكاح فيصَحَّ التَّوكِيل فيه وكذلك التَّوكِيل في الصَّدقات ويصَحَّ التَّوكِيل في الخُلْع لأنَّه عقد بعوض، والأولى أن يقال: لأنَّه إيقاع بعوض، ولا يصَحَّ التَّوكِيل في القسم بين الزَّوجات لأنَّه يدخله الوطء ولا تصَحَّ النيابة فيه.

وأما الطَّلاق فيصَحَّ التَّوكِيل فيه فيطَّلَق الوكيل مقدار ما أذن له إذا كان مأذوناً له في المراجعة؛ فعلى هذا يصَحَّ التَّوكِيل في الرَّجعة، والطلاق يصَحَّ التَّوكِيل فيه كما قلناه سواء كان الموكل حاضراً أو غائباً.

بغير خلاف بين المسلمين إلَّا رواية شاذَّة رويت من جهة أصحابنا لا يُلتفت إليها ولا يُعْرَج عليها، لأنَّه لا خلاف بينهم أنَّه إذا خيف شقاق بينهما بعث الحاكم رجلاً من أهل الزَّوج ورجلاً من أهل المرأة يدبران الأمر في الإصلاح بينهما، وليس لهما الفراق إلَّا أن يكون الزَّوج قد وكلَّ فيه من بعثه، فحينئذ يصَحَّ طلاقه ووكالته فيه مع حضور موكله بغير خلاف.

وأما الظَّهار والإيلاء واللَّعان فلا يصَحَّ التَّوكِيل فيها. فأما عدد النِّساء فلا يدخلها النيابة فلا يصَحَّ فيها التَّوكِيل، والرِّضاع فلا يصَحَّ فيه التَّوكِيل لأنَّه يختصَّ التحريم بالمرضع والمرضع.

وأما التفقات فيصَحَّ التَّوكِيل في صرفها إلى من يجب، وأما الجنائيات فلا يصَحَّ التَّوكِيل فيها وكلَّ من باشر الجناية تعلَّق به حكمها، وأما القصاص فيصَحَّ التَّوكِيل في إثباته ويصَحَّ في استيفائه، وأما الدِّيَّات فيصَحَّ التَّوكِيل في تسليمها وتسلمها.

وأما القسامة فلا يصَحَّ التَّوكِيل فيها لأنَّها أيمان والأيمان لا يدخلها النيابة، وأما الكفَّارات فيصَحَّ التَّوكِيل في تسليمها، وأما الحدود فللإمام أن يستنيب فيها من يقيمها ولا يصَحَّ التَّوكِيل في تثبيتها لأنَّها لا تُسمع الدعوى فيها.

وأما حدُّ القذف فحقُّ الآدميين فحكمه حكم القصاص يصَحَّ التَّوكِيل فيه. وأما الأشربة فلا يصَحَّ التَّوكِيل فيها وكلَّ من شرب الخمر فعليه الحدُّ دون غيره. وأما الجهاد فلا يصَحَّ النيابة فيه بحال لمن حضر القتال لأنَّ كلَّ من حضر الصَّفَّ بوجهٍ فُرض القتال عليه وكيلًا كان أو موكلًا، وأما لمن لم يحضر الصَّفَّ ولا تعيَّن الإمام

كتاب الوكالة

عليه في الخروج فإنه يجوز له أن يستنيب ويستأجر من يجاهد عنه على ما رواه أصحابنا .
وأما الجزية والاحتطاب والاحتشاش والاصطياد فلا يدخل ذلك التيابة والتوكيل .
وأما الذبح فيصح التوكيل فيه ، وأما الأيمان والتذور فلا يصح التوكيل فيها ، وأما
القضاء فيصح الاستنابة فيه ، وأما الشهادات فيصح الاستنابة فيها على وجه مخصوص
فتكون شهادة على شهادة وذلك عندنا ليس بتوكيل ، وأما الدعوى فيؤكل الإنسان فيها
لأن كل أحد لا يكمل للمخاصمة والمطالبة ، وأما العتق والتدبير والكتابة فيصح التوكيل
في ذلك .

فإذا ثبت ذلك فجملة من يحصل في يده مال الغير ويتلف فيها على ثلاثة أضرب :
ضرب لاضمان عليهم بلا خلاف ، وضرب عليهم الضمان ، وضرب فيه خلاف .
فالذين لاضمان عليهم فهم : الوكيل والمرتهن والمودع والشريك والمضارب والوصي
والحاكم وأمينه والمستأجر والمستعير عندنا ، فإذا تلف مال الغير في أيديهم من غير تفريط
وتعدي منهم فلا ضمان عليهم .
والذين عليهم الضمان فهم : الغاصب والسارق والمستام والمبتاع يبعاً فاسداً إذا قبض
المبيع ، فهو لاء إذا تلف المال في أيديهم كان عليهم الضمان سواء تعدوا فيه أو لم يتعدوا
فرطوا في حفاظه أو لم يفرطوا .

هكذا أورده شيخنا أبو جعفر في مبسوطه ، والذي تقتضيه أصولنا أن المستام لاضمان عليه إذا لم
يفرط لأنه أخذه بإذن صاحبه وعن أمره ولأن الأصل براءة الذمة فن شغلها بشيء يحتاج إلى
دليل قاهر ، فأما إن ادعى الرد فيحتاج إلى بينة .

فأما ما أورده شيخنا في مبسوطه فهو مذهب المخالفين بناء منه على أن المستعير ضامن بنفس
العارية من غير شرط قاسوا المستام على المستعير ، والمستعير عندنا لاضمان عليه إلا بالشرط ، ثم
القياس عندنا باطل غير معمول عليه ، والمستام أخذ الشيء بإذن صاحبه واختياره فهو أمين
وسبيل الأمانة لاضمان عليه إلا بالتفريط فليحظ ذلك . فأما في الرد فإنه يحتاج إلى
بينة على ما قدّمناه .

السرائر

وأما المختلف فيه فهم : الصنّاع الذين يتقبلون الأعمال مثل القصار والصّبّاغ والحائك وغيرهم، فإذا تلف المال الذي تسلّموه للعمل في أيديهم فهل عليهم الضمان أم لا ؟ قيل فيه قولان : أحدهما : يلزمهم تعدّوا فيه أم لم يتعدّوا. والثاني : لا ضمان عليهم إلا أن يتعدّوا.

وكلا الوجهين رواه أصحابنا، والأخير هو الأظهر بين الطائفة والأصحّ من القولين والمعمول عليه عند المحضّين، لأنّ هؤلاء سبيلهم سبيل الأمانة لأنّ الإنسان يستأمن الصّانع ويسلّم ماله إليه، ولا خلاف أنّ الأمين لا ضمان عليه.

وجميع من يحصل بيده مال من وكيل - سواء كان بجعل أو غير جعل - ومضارب ومستأّم وأجير مشتركاً كان أو غير مشترك ومرتهن ومستعير وراعي وأمين وملتقط، إذا ادّعوا ردّ الشيء الذي حصل بأيديهم إلى مالكه وصاحبه، فلا يقبل قولهم في ذلك إلاّ ببيّنة وإن كان يقبل قولهم في التلف على ما قدّمناه، إلاّ المودع فحسب فإنّه يقبل قوله في التلف وفي الردّ بلا خلاف للإجماع والباقون يحتاجون في الردّ إلى بيّنة ولا تُقبل بمجرد دعواهم لقوله عليه السلام : على اليد ما أخذت حتّى تؤدّي، ولقوله : على المدّعي البيّنة، فليحظ ذلك ويتأمل.

فأمّا بيان من يجوز له التوكيل فكلّ من يصحّ تصرّفه في شيء تدخله الثّيابة صحّ التوكيل فيه سواء كان الموكل رجلاً أو امرأة عدلاً أو فاسقاً مسلماً أو كافراً حاضراً أو غائباً.

ولا يجوز للوكيل أن يوكل فيما جعل إليه إلاّ بإذن الموكل، ولا يجوز أن تتوكل المرأة لزوجها في طلاق نفسها على الصّحيح من المذهب، ولا بأس أن تتوكل في طلاق ضرّتها لأنّه لا مانع يمنع منه لأنّ كلّ ما يصحّ أن يتصرّف الإنسان فيه لنفسه صحّ أن يتوكل فيه لغيره إذا كان ممّا تدخله الثّيابة، فأمّا ما لا يملك التصرّف فيه بنفسه فلا يصحّ أن يتوكل فيه، مثل أن يزوّج الكافر المسلمة فإنّه لا يصحّ أن تتوكل فيه لأنّه لا يملك تزويجها.

والذي يقوى في نفسه أنّه لا يمنع من وكالة الكافر مانع في التزويج المذكور لأنّنا لانعتبر العدالة

كتاب الوكالة

في الوكيل بغير خلاف، ولأنه لا مانع منه من كتاب ولا إجماع ولا سنة متواترة، وليس للوكيل الكافر على المسلمة هاهنا سبيل فيدخل تحت قوله تعالى: وَلَنْ يَتَّخِذَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا.

وإذا ادعى رجل على رجل واستحضره الحاكم لمخاصمة المدعى كان له أن يحضر وكان له أن يقعد ويوكّل غيره في الخصومة رضى خصمه بذلك أو لم يرض، وكذلك إن حضر كان له أن يجيب بنفسه أو يوكّل غيره في الجواب عنه ولا يجبر على الجواب بنفسه، وكذلك للمدعى التوكيل في الخصومة.

وإذا أوجب رجل لرجل عقد الوكالة كان بالخيار بين أن يقبل ذلك وبين أن يرده ولا يقبله، فإذا أراد أن يقبل في الحال كان له ذلك وله أن يؤخر ذلك فيقبله أى وقت أراد، ولهذا أجمع المسلمون على أنّ الغائب إذا وكّل رجلاً ثم بلغ الوكيل ذلك بعد مدة فقبل الوكالة انعقدت.

فإذا ثبت هذا فله أن يقبل لفظاً وله أن يقبل فعلاً مثل أن يتصرّف فى الشئ الذى وكله فيه وكذلك إذا أودعه مالاً وأحضر المال بين يديه، فلا فرق بين أن يقبل الوديعة لفظاً وبين أن يقبلها فعلاً بأن يأخذها ويحرزها، فإذا حصل القبول وانعقدت الوكالة كان لكل واحد منها أن يثبت عليها وله أن يفسخها لأنّها عقد جائز من الطرفين لأنّ العقود على أربعة أضرب:

عقد جائز من الطرفين، وعقد لازم من الطرفين، وعقد لازم من طرف وجائز من طرف، وعقد مختلف فيه.

فالجائز من الطرفين مثل الجعالة والوكالة والشركة والمضاربة والوديعة والعارية.

واللازم من الطرفين مثل البيع بعد التفريق من المجلس والإجارة والتكاح.

والجائز من طرف فهو الرهن فإنه لازم من جهة الرّاهن جائز من جهة المرتهن، وكذلك

الكتابة المشروطة لازمة من جهة السيّد جائزة من جهة العبد.

والمختلف فيه عقد السبق والرماية فيلزمهما قولان: أحدهما أنّه جعالة وهو الأقوى فعلى

السَّرائِر

من يكون جازياً من الطرفين .

والثاني إنّه اجارة فهو لازم من الطرفين والأول هو الصحيح على ما اختاره شيخنا في مبسوطه ، والذي يقوى في نفسي أنّه لازم من الطرفين لقوله تعالى أوفوا بالعقود وهذا عقد . فأما ما به يفسخ الوكالة فمثل الموت والجنون والإغماء فإذا مات أحدهما أو جنّ أو اغمى عليه بطلت الوكالة .

فأما النوم المعتاد فلا يبطل الوكالة لأنّه لا يسقط فرض الصلاة ، والإغماء والجنون يسقطان فرض الصلاة ويثبتان عليه الولاية ، والنوم لا يثبتها عليه .

من وكلّ غيره في الخصومة عنه والمطالبة والمحكمة والبيع والشراء وجميع أنواع ما يتصرّف فيه بنفسه فقبل الوكيل عنه ذلك فقد صار وكيله ، يجب له ما يجب لموكّله ويجب عليه ما يجب على موكّله إلّا ما يقتضيه إلا قرار من الحدود والآداب والإيمان وغير ذلك ممّا قدّمنا القول في معناه .

والوكالة يعتبر فيها شرط الموكل فإن شرط أن يكون في خاص من الأشياء لم يجز فيما عداه وإن شرط أن يكون عامّة قام الوكيل مقام الموكل على العموم حسب ما قدّمناه بغير خلاف بين أصحابنا .

وبذلك تواترت الأخبار عن الأئمة الأطهار وهو مذهب شيخنا أبي جعفر في نهايته وقال في مبسوطه ومسائل خلافه : مسألة : إذا وكل رجل رجلاً في كلّ قليل وكثير لم يصحّ ذلك

ثم قال : دليلنا أنّ في ذلك غرراً عظيماً لأنّه ربّما ألزمه بالعقود ما لا يمكنه الوفاء وما يؤدّي إلى ذهاب ماله مثل أن يزوجه بأربع حرائر ، ثم يطلقهنّ قبل الدخول فيلزمه نصف مهورهن ثم يتزوج بأربع آخر ثم على هذا أبداً ويشترى له من الأرضين والعقارات وغيرها ما لا يحتاج إليه في ذلك غرر عظيم فما يؤدّي إليه فهو باطل ، ثم قال وايضاً فلا دلالة على صحّة هذه الوكالة في الشرع هذا آخر كلامه في مسائل الخلاف .

قال محمد بن إدريس رحمه الله : « لا دلالة فيما احتجّ به رحمه الله لأنّ الوكيل لا يصحّ فعله إلّا فيما فيه صلاح لموكّله وكلّ ما لا صلاح فيه لموكّله فلا يلزمه منه شيء وإنّه باطل غير صحيح بغير خلاف فعل

كتاب الوكالة

هذا التحرير لا غرض فيه أورده، وقوله رحمه الله: لا دليل على صحة هذه الوكالة في الشرع، باطل لأن الدليل حاصل وهو إجماع أصحابنا المنعقد على صحة ذلك، وهو أيضاً قائل به في نهايته، والأخبار المتواترة أيضاً دليل على صحة ذلك.

والوكالة تصح للحاضر كما تصح للغائب على ما قدمناه ولا يجب الحكم بها على طريق التبرع دون أن يلتزم ذلك بإيثار الموكل واختياره. وللتأظر في أمور المسلمين ولحكامهم أن يوكل على سفائهم وأيتامهم ونواقصي عقولهم من يطالب بحقوقهم ويحتج عنهم ولهم، وينبغي لذوى المروءات من الناس أن يوكلوا لأنفسهم في الحقوق ولا يناشروا الخصومة بنفوسهم. وللمسلم أن يتوكل للمسلم على أهل الإسلام والذمة ولأهل الذمة على أهل الذمة، ويكره أن يتوكل للذمي على المسلم.

وقال شيخنا أبو جعفر في نهايته: وللمسلم أن يتوكل للمسلم على أهل الإسلام وأهل الذمة، ولأهل الذمة على أهل الذمة خاصة ولا يتوكل للذمي على المسلم، وقال بكرهه ذلك في مبسوطه قال: يكره أن يتوكل المسلم لكافر على مسلم وليس بمفسد للوكالة، هذا آخر كلامه رحمه الله وكذلك قال في مسائل خلافه، وهو الأظهر لأنه لا دليل على تحريمه، فإن تمسك متمسك بقوله تعالى: وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا، قلنا: المسلم الذي هو الوكيل ليس بكافر وأيضاً لا خلاف أن للذمي الذي هو الموكل المطالبة للمسلم بما له عليه من الحق فله عليه سبيل لأنه الذي جعل له عليه سبيلاً أعنى المسلم الذي عليه الحق للوكيل المسلم ما موكله من المطالبة، وإنها أورده شيخنا في نهايته من طريق خبر الآحاد دون الاعتقاد على ما كررنا القول فيه.

ويتوكل الذمي للمسلم على الذمي ولأهل الذمة على أمثالهم من الكفار ولا يجوز له أن يتوكل على أحد من أهل الإسلام لا للذمي ولا للمسلم على حال لأن الآية المقدم ذكرها تتناول تحريم ذلك والتهى عنه والمنع منه.

وينبغي أن يكون الوكيل: عاقلاً بصيراً بالحكم فيما أسند إليه الوكالة فيه عارفاً باللغة

السرائر

التي يحتاج إلى المحاورة بها في وكالته لئلا يأتي بلفظ يقتضي إقراراً بشيء وهو يريد غيره.
مثاله : أن يقرّ بعدد فيما دون الواحد إلى العشرة مذكّر فيسقط الهاء منه أو يريد أن يقرّ بعدد
مؤنث فيلحق الهاء فيه وهو لا يريد ذلك فيلزمه الحاكم بظاھر إقراره.
ولا يجوز لحاكم أن يسمع من وكيل لغيره إلا بعد أن تقوم له عنده البيّنة بثبوت
وكالته.

ومن وكلّ وكيلاً وأشهد على وكالته ثم أراد عزله فليشهد على عزله علانية بمحضر من
الوكيل أو يعلمه ذلك كما أشهد على وكالته، فإذا أعلم عزله مع تمكّنه من إعلامه أو أشهد
على عزله مع تعذّر إعلامه فقد انعزل الوكيل عن وكالته، وكلّ أمر ينفعه بعد ذلك كان
باطلاً لا يلزم الموكل منه قليل ولا كثير، وإن عزله ولم يُشهد مع تعذّر القدرة على إعلامه
بعزله أو لم يُعلمه عزله مع إمكان إعلامه لم ينعزل الوكيل، وكلّ أمر ينفعه بعد ذلك كان
ماضياً على موكله حينئذ إلى أن يعلم بعزله.

فإن اختلف الموكل والوكيل: في العزل فقال الموكل: قد أعلمته العزل، وأنكر ذلك
الوكيل كان على الموكل البيّنة بأنّه أعلمه ذلك ولم يكفّهِ إقامة البيّنة على أنّه قد عزله إذا
كان قادراً على إعلامه غير متعذّر عليه ذلك، فإن لم يكن له بيّنة على إعلامه كان على
الوكيل اليمين أنّه ما علم بعزله عن الوكالة، فإن حلف كانت وكالته ثابتة حسب
ما قدمناه، وإن امتنع من اليمين بطلت وكالته من وقت ما أقام الموكل البيّنة على إعلامه
بعزله، فإن كان بحيث يتعذّر عليه إعلامه أفادته إقامة البيّنة وكفته مؤونة الإعلام، وكلّ
أمر ينفعه أو أنفذه بعد إقامة البيّنة حينئذ على عزله عند تعذّر إعلامه فهو باطل غير نافذ على
موكله.

وقال شيخنا أبو جعفر الطوسي في مسائل خلافه: إذا عزل الموكل وكيله عن الوكالة في غيبة من
الوكيل لأصحابنا فيه روايتان: إحداهما: أنّه ينعزل في الحال وإن لم يعلم الوكيل وكلّ تصرف
يتصرف فيه الوكيل بعد ذلك يكون باطلاً، والأخرى أنّه لا ينعزل حتّى يعلم الوكيل ذلك وكلّ
ما يتصرف فيه يكون واقعاً موقعه إلى أن يعلم، ثم قال: دليلنا على ذلك أخبار الطائفة وهي

كتاب الوكالة

مختلفة وقد ذكرناها في كتابينا المقدم ذكرهما. قال: ومن راعى العلم استدلت على ذلك بأن قال: إن التهي لا يتعلق به حكم في حق المنهي إلا بعد حصول علمه به وهكذا أبواب نواهي الشرع كلها، ولهذا لما بلغ أهل قبا أن القبلة قد حوَّلت إلى الكعبة وهم في الصلاة داروا وبنوا على صلاتهم ولم يؤمروا بالإعادة، وكذلك نهى الموكل وكيله عن التصرف ينبغي أن لا يتعلق به حكم في حق الوكيل إلا بعد العلم، قال: وهذا القول أقوى من الأول وقد رجحناه في الكتابين.

قال محمد بن إدريس: الأقوى عندي ما ذكره رحمه الله في نهايته فهو وجه الجمع بين الأحاديث وهو الذي حرَّره واختارناه في كتابنا هذا، وهو أنه إذا قدر الموكل على إعلام الوكيل بالعزل ولم يعلمه وأشهد على عزله وعزله لم ينزل وكل أمر ينفذه فهو ماض على موكله، فأما إذا تعذر على الموكل إعلام وكيله بالعزل ولم يقدر على ذلك ولم يُمكنه وأشهد حينئذ على عزله وعزله فقد انعزل، وكل أمر ينفذه بعد ذلك فهو باطل غير ماض على موكله.

فتحمل الأخبار على هذا الاعتبار وقد سلِّمت من التعارض وعمل بجميعها من غير اطراح لشيء منها، وقوله رحمه الله: وقد رجحناه في الكتابين، يعني تهذيب الأحكام والاستبصار، أما تهذيب الأحكام فما رجَّح فيه شيئاً بل أورد الأخبار وأطلق الإراد من غير توسط منه بينها وأما الاستبصار فما ذكر الباب جملة.

ومتى تعدى الوكيل شيئاً ممَّا رسمه موكله كان ضامناً لما تعدى فيه، فإن وكله في تزويج امرأة بعينها فزوجه غيرها لم يثبت النكاح ولزم الوكيل نصف المهر المستمى لأنه غرَّها هذا إذا قال الوكيل: إنه وكلني في العقد عليك، ولم يقم له بيّنة بذلك، فأما إذا صدقته المرأة على صحة قوله ووكالته فلا سبيل لها عليه لأنها تقول: ظلمني زوجي، وليس لها أن تتزوج إلا بعد موته أو طلاقه أو فراقه.

فأما إذا لم يدع الوكالة ولا قال للمرأة أنه وكيل فلان بل عقد للرجل عليها فالتكاح موقوف عندنا على الإجازة، فإن رضى الذي عُقد له على المرأة كان التكاح ماضياً ولزم المعقود له التكاح والمهر جميعاً، وإن لم يرض بالعقد كان التكاح مفسوخاً ولم يلزم العاقد

السرائر

شئ من المهر لآته ما غرّ المرأة ولا ادعى الوكالة في العقد، بخلاف المسألة الأولى التي قلنا فيها: يلزمه نصف مهرها لآته غرّها بقوله: قد وكّلتني فلان على العقد عليك، ولم يكن له بيّنة بذلك فلزمه المهر لآته حينئذ غرّها، على ما وردت الأخبار بذلك فافترق الأمران.

فإن عقد له على التي أمره بالعقد عليها، ثم أنكر الموكل أن يكون أمره بذلك ولم يقيم للوكيل بيّنة بوكالته بالعقد، لزم الوكيل أيضاً نصف المهر المسمّى ولم يلزم الموكل شئ وجاز للمرأة أن تتزوج بعد ذلك، غير أنه لا يحلّ للموكل إن كان وكّله في العقد عليها فيما بينه وبين الله تعالى إلا أن يطلقها ويغرم لها نصف المسمّى، لأن العقد يكون قد ثبت عليه، وهذا أمر راجع إليه ومنكر لا يعلمه غيره فيجب عليه إزالته وإنكاره.

وقال شيخنا أبو جعفر في نهايته: في جميع ذلك يلزم الوكيل المهر، وأطلق القول بذلك ولم يقل: نصف المهر، وفي مبسوطه يقول بنصف المهر وكذلك في تهذيب الأحكام على ما وردت الأخبار، وقوله في نهايته: لزمه المهر، فكأنه أراد المستحقّ عليه بعد تخلية المرأة وجواز العقد عليها لغيره فهو بمنزلة الطلاق قبل الدخول، فأقام إنكاره التوكيل على العقد ودفعه التكاكح مقام الطلاق ولو قيل في ذلك: إن الوكيل يلزمه المهر المسمّى كمالاً لآته يجب بالعقد جميعه ويسقط نصفه بالطلاق قبل الدخول بغير خلاف بين الأئمة، لكان قوياً ظاهراً وهذا لم يُطلق قبل دخوله فيسقط عنه نصفه، وهذا أفقّي وعليه اعتمد لآته الذي تقتضيه أصولنا وتشهد به أخبارنا وأدلتنا.

ومن وكّله غيره في أن يطلق عنه امرأته جاز طلاق الوكيل سواء كان الموكل حاضراً أو غائباً، على الصحيح من المذهب لآته لاختلاف بين المسلمين في جواز الوكالة للحاضر والغائب في جميع ما يجوز الوكالة فيه، فمن خصّص ذلك يحتاج إلى دليل.

وقال شيخنا في نهايته: ومن وكّل غيره في أن يطلق عنه امرأته وكان غائباً جاز طلاق الوكيل وإن كان شاهداً لم يجر طلاق الوكيل، وهذا خبر واحد أوردته في نهايته إيراداً لاعتقاده على ما كثرنا القول في ذلك وهو من أضعف أخبار الآحاد راويه جعفر بن سماعة وهو فطحّي المذهب لم يورد شيخنا في الاستبصار غيره مخالف لجميع الأخبار التي أوردتها في الكتاب

كتاب الوكالة

المذكور، فإنّ جميع الأخبار مُطلَقة عامّة في جواز الوكالة في الطلاق متواترة بذلك وأورد بعدها هذا الخبر الشاذّ.

ثمّ قال رحمه الله متوسّطاً: فلا يتناهى الأخبار الأوّلة، قال: لأنّ هذا الخبر محمول على أنّه إذا كان الرجل حاضراً في البلد لم يصحّ توكيله في الطلاق، والأخبار الأوّلة يحملها على جواز ذلك في حال الغيبة قال رحمه الله: لثلاث تنافض الأخبار.

قال محمد بن إدريس: الخبر الذي أورده رحمه الله عن ابن سماعة عن جعفر بن سماعة ليس فيه هذا التفصيل، وإنّما هو مطلق في أنّه لا يجوز الوكالة في الطلاق، وظاهره مخالف لإجماع المسلمين قاطبة وما هذا حاله لا يُلْتَفَت إليه ولا يُعْرَج عليه وقوله رحمه الله: لثلاث تنافض الأخبار، إنّما يسوغ ذلك إذا كانت الأخبار متواترة متكافئة فهي حينئذ أدلة فيجوز ما ذكره لثلاث تنافض الأدلة، وهذا الخبر الشاذّ ليس هو مكافئاً لما أورده من الأخبار المتواترة، فكيف يجوز ما قاله رحمه الله من الوساطة مع إنّنا قد بينّا أنّ أخبار الآحاد لا يُلْتَفَت إليها ولا يُعْرَج عليها لأنّها لا توجب علماً ولا عملاً، وأصحابنا قديماً وحديثاً لا يعملون بها ويرون ويعيرون أشدّ عيب على العاملين بها من أهل الخلاف.

وأيضاً فلا خلاف بيننا معشر الشيعة الإمامية أنّ حال الشقاق وبعث الحكّين أنّ الرجل إذا وكلّه للحكم الذي هو من أهله في الطلاق وطلق مضى طلاقه وجاز وإن كان الموكّل حاضراً في البلد بغير خلاف بين أصحابنا في ذلك.

وأيضاً فشيخنا في مسائل خلافه ومبسوطه يذهب إلى: أنّ الوكالة في جميع الأشياء التي يجوز الوكالة فيها يصحّ للحاضر والغائب، ثمّ قال في مسائل الخلاف: دليلنا أنّ الأخبار الواردة في جواز التوكيل عامّة في الحاضر والغائب فمن خصّصها فعليه الدلالة، وقال أيضاً فالأصل جواز ذلك والمنع يحتاج إلى دليل، هذا آخر كلامه رحمه الله فقد أقرّ رحمه الله أنّ الأخبار الواردة في جواز التوكيل عامّة في الحاضر والغائب، ثمّ قال: فمن خصّصها فعليه الدلالة، وقال: وأيضاً فالأصل جواز ذلك والمنع يحتاج إلى دليل، فما باله رحمه الله يرجع عن الأدلة بغير أدلة؟ وتخصيص العموم عند المحضّلين لأصول الفقه لا يكون إلّا بأدلة قاطعة للأعداء إمّا من كتاب

السرائر

أوسمة متواترة أو أدلة العقول أو إجماع، وهذا بحمد الله تعالى مفقود، هنا.

والرجل إذا قبض صداق ابنته وكانت صبيبة غير بالغ في حجره برئت ذمة الزوج من المهر على كل حال لأنه القابض عنها والوالى عليها ولم يكن للبنت مطالبتة بالمهر بعد البلوغ، وإن كانت البنت بالغاً فإن كانت وكلته في قبض صداقها فقد برىء أيضاً ذمة الزوج، وإن لم تكن وكلته على ذلك لم تبرأ ذمة الزوج وكان لها مطالبتة بالمهر، وللزوج الرجوع على الأب في مطالبتة بالمهر.

فإن كان الأب قد مات كان له الرجوع على الورثة إن كان خلف في أيديهم شيئاً ومطالبتهم بالمهر كما كان له مطالبتة في حال حياته؛ هذا إذا لم يصدقه الزوج على وكالته، فأما إن ادعى الأب الوكالة من البنت بقبض المهر وصدقه الزوج على ذلك فليس للزوج الرجوع عليه سواء كان حياً أو قد مات.

وقال شيخنا في مسائل خلافه: البكر البالغة الرشيدة يجوز لأبيها أن يقبض مهرها بغير أمرها ما لم تنه عن ذلك، وهذا ليس بواضح لأن الزوج لا تبرأ ذمته بتسليمه ولا يجبر على ذلك، لأنه يكون قد سلمه إلى غير من وكلته في القبض ولا إلى من ولته في قبض أموالها ولا له عليها ولاية في أموالها بغير خلاف بين أصحابنا في ذلك.

وإذا باع الوكيل على موكله ماله الذي وكله في بيعه أو الولي مثل الأب والجد والحاكم وأمينه والوصي ثم استحق المال على المشتري فإن ضمان العهدة والدرك يجب على من بيع عليه ماله، فإن كان حياً كان في ذمته وإن كان ميتاً كانت العهدة في تركته ولا يلزم الوكيل والوصي والولي من ذلك قليل ولا كثير، وجميع من يبيع مال الغير ستم أنفس: الأب والجد وصيهما والحاكم وأمينه والوكيل، فلا يصح لأحد منهم أن يبيع المال الذي في يده من نفسه إلا لاثنتين فحسب الأب والجد ولا يصح لغيرهما.

ولا تُسمع الدعوى في الوكالة إلا أن يقيم بينة شاهدين عدلين على أنه وكله فلان، ولا يُقبل في ذلك شاهد ويمين ولا شاهد وامرأتان، لأن الولايات جميعها لا تُقبل فيها شهادة النساء ولا شاهد ويمين.

كتاب الوكالة

إذا كان لرجل على غيره دين فجاء آخر فادّعى أنّه وكيله في المطالبة وأنكر ذلك الّذى عليه الدّين، فإن كان مع الوكيل بيّنة أقامها وحكم له بها، وإن لم يكن معه بيّنة وطالب من عليه الدّين باليمين لا يجب عليه، فإن ادّعى عليه علمه بذلك لزمته اليمين، فإن نكل عنها ردّت على المدّعى، فإذا حلف ثبتت وكالته لأنّ عندنا اليمين مع التّكول بمنزلة البيّنة.

وقال شيخنا في مسائل الخلاف: فإن ادّعى عليه علمه بذلك لم يلزمه أيضاً اليمين، وهذا قول الشّافعيّ اختاره شيخنا وليس بواضح لأنّه مخالف لأصول مذهبنا، ثم قال رحمه الله في مسائل خلافه: إذا صدّقه من عليه الدّين في توكيله لم يجبر على التّسليم إليه، وهذا أيضاً مقالة الشّافعيّ اختاره شيخنا رحمه الله، والّذى يقتضيه مذهبنا خلاف ذلك وهو أنّه إذا صدّقه من عليه الدّين في دعواه الوكالة يجبره الحاكم على التّسليم إليه لأنّه صار وكيلاً عليه بتصديقه إيّاه فيما عليه لأنّ إقرار العقلاء جائز على نفوسهم فيما يوجب حكماً في شريعة الإسلام بغير خلاف بيننا إلّا ما خرج بالدليل من إقرار العبيد.

وليس للوكيل أن يبيع مع إطلاق الوكالة في البيع إلّا بنقد البلد وبضمن المثل حالاً فإن خالف ذلك كان البيع باطلاً، ولا يصحّ إبراء الوكيل من دون المؤكّل من الثمن الّذى على المشتري، وإذا اشترى الوكيل السلعة بضمن مثلها فإن ملكها يقع للمؤكّل من غير أن يدخل في ملك الوكيل، بدليل أنّه إذا وّكله في شراء من ينعق عليه لم يُعْتَق على الوكيل، فلو كان المُلْك قد انتقل إلى الوكيل لوجب أن يُعْتَق عليه، فلمّا أجمعنا على أنّه لا يُعْتَق على الوكيل لو اشترى من ينعق عليه إذا اشتراه لنفسه دلّ على أنّه لا ينتقل الملك إلى الوكيل.

وإذا قال: إن جاء رأس الشّهر فقد وّكلتك في الشّيء الفلانيّ، فإن الوكالة لا تنعقد وإنّ ذلك لا يصحّ. فأما إن وّكله في الحال بأن يبيع الشّيء إذا جاء رأس الشّهر جاز ذلك وصحّ لأنّ الوكالة صحّت في الحال وانعقدت ثم أمره بتأخير البيع إلى رأس الشّهر. والمسألة الأوّلة ما انعقدت الوكالة في الحال بل يحتاج إذا جاء رأس الشّهر إلى عقد الوكالة

السرائر

فاfterق الأمران.

وإذا أوكله في السلم في الطعام فأسلف في حنطة جاز وإن أسلف في شعير لم يجوز لأن إطلاق الطعام في العادة يرجع إلى الحنطة دون الشعير والاعتبار في الوكالة بالعادة.

وقال شيخنا المفيد في مقنعة في مختصر كتاب ابتياع: فإن يوليه من شاء من جري أو وكيل.

قال محمد بن إدريس الجري بالجم المفتوحة والراء غير المعجمة المكسورة والياء المشددة هو

الوكيل وإنما اختلف اللفظ وإن كان المعنى واحداً، ويُسمى الوكيل جرياً لأنه يجري مجرى

موكّله، يقال: جري بين الجراية والجراية والجمع أجرياء.

شَرَايِعُ الْإِسْلَامِ

كِتَابُ الْوَكَالَةِ وَهُوَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ أَبُو بَكْرٍ مُصَوِّلٌ

الأول: في العقد:

وهو استنابة في التصرف ولا بد في تحققه من إيجاب دال على القصد كقوله: ولتلك أو استنبتتكم أو ما شاكل ذلك، ولو قال: وكنتني، فقال: نعم أو أشار بما يدل على الإجابة، كفى في الإيجاب، وأما القبول فيقع باللفظ كقوله: قبلت أو رضيت أو ما شابهه، وقد يكون بالفعل كما إذا قال: وكنتك في البيع، فباع، ولو تأخر القبول عن الإيجاب لم يقدح في الصحة لأن الغائب يوكل والقبول يتأخر، ومن شرطها أن تقع منجزة، فلو علقت بشرط متوقع أو وقت متجدد لم تصح، نعم لو نجز الوكالة وشرط تأخير التصرف جاز، ولو وكله في شراء عبد افتقر إلى وصفه لينتفي الغرر، ولو وكله مطلقاً لم يصح على قول والوجه الجواز. وهي عقد جائز من طرفيه فللوكيل أن يعزل نفسه مع حضور الموكل ومع غيبته، وللموكل أن يعزله بشرط أن يعلمه العزل ولو لم يعلمه لم ينزل بالعزل، وقيل: إن تعذر إعلامه فأشهد العزل بالعزل والإشهاد، والأول أظهر، ولو تصرف الوكيل قبل الإعلام مضى تصرفه على الموكل، فلو وكله في استيفاء القصاص ثم عزله فاقتص قبل العلم بالعزل وقع الاقتصاص موقعه.

وتبطل الوكالة بالموت والجنون والإغماء من كل واحد منها، وتبطل وكالة الوكيل بالحجر على الموكل فيما يمنع الحجر من التصرف فيه، ولا تبطل الوكالة بالنوم وإن تطاول، وتبطل الوكالة بتلف ما تعلقت الوكالة به كموت العبد الموكل في بيعه وبوت المرأة الموكلة

شرائع الإسلام

بطلاقها، وكذا لو فعل الموكل ما تعلقت الوكالة به، والعبارة عن العزل أن يقول: عزلتك، أو أنزلت نيابتك أو فسخت أو أبطلت أو نقضت أو ما جرى مجرى ذل.

وإطلاق الوكالة يقتضي الاتباع بضمن المثل بنقد البلد حالاً وأن يبتاع الصحيح دون المعيب، ولو خالف لم يصح ووقف على إجازة المالك، ولو باع الوكيل بضمن فأنكر المالك الإذن في ذلك القدر كان القول قوله مع يمينه، ثم تستعاد العين إن كانت باقية ومثلها أو قيمتها إن كانت تالفة. وقيل يلزم الدّلال إتمام ما حلف عليه المالك، وهو بعيد، فإن تصادق الوكيل والمشتري على الثمن ودفع الوكيل إلى المشتري السلعة فتلفت في يده كان للموكل الرجوع على أيهما شاء بقيمته، لكن إن رجع على المشتري لا يرجع المشتري على الوكيل لتصديقه له في الإذن، وإن رجع على الوكيل رجع الوكيل على المشتري بأقلّ الأمرين من ثمنه وما اغترمه.

وإطلاق الوكالة في البيع يقتضي تسليم المبيع لأنّه من واجباته، وكذا إطلاق الوكالة في الشراء يقتضي الإذن في تسليم الثمن، لكن لا يقتضي الإذن في البيع قبض الثمن لأنّه قد لا يؤمن على القبض، وللوكيل أن يردّ بالعيب لأنّه من مصلحة العقد مع حضور الموكل وغيبته ولو منعه الموكل لم يكن له مخالفته.

الثاني: في ما لا تصحّ في النيابة وما تصحّ فيه:

أما ما لا تدخله النيابة فضابطه ما تعلّق قصد الشارع بإيقاعه من المكلف مباشرة كالطهارة مع القدرة، وإن جازت النيابة في غسل الأعضاء عند الضرورة، والصلاة الواجبة ما دام حياً وكذا الصوم والاعتكاف والحجّ الواجب مع القدرة والإيمان والنذور والغصب والقسم بين الزوجات لأنّه يتضمّن استمناً وأهلاً واللّعان وقضاء الجنابة و الالتقاط والاحتطاب والاحتشاش، وإقامة الشهادة إلّا على وجه الشهادة على الشهادة.

وأما ما تدخله النيابة فضابطه ما جعل ذريعة إلى غرض لا يختصّ بالمباشرة كالبيع وقبض الثمن والرهن والصّلع والحوالة والضمان والشركة والوكالة والعارية وفي الأخذ بالشفعة والإبراء والوديعة وقسم الصدقات وعقد النكاح وفرض الصّدق والخلع والطلاق

كتاب الوكالة

واستيفاء القصاص وقبض الديات وفي الجهاد على وجه وفي استيفاء الحدود مطلقاً وفي إثبات حدود الله سبحانه فلا وفي عقد السبق والرماية والعق و لكتابة والتدبير وفي الدعوى وفي إثبات الحجج والحقوق.

ولو وكل على كل قليل وكثير قيل: لا يصح لما يتطرق من احتمال الضرر، وقيل: يجوز ويندفع الحال باعتبار المصلحة، وهو بعيد عن موضع الفرض، نعم لو وكله على كل ما يملكه صح لأنه يناط بالمصلحة.

الثالث: في الموكل:

يعتبر فيه البلوغ وكمال العقل وأن يكون جازئ التصرف فيما وكل فيه مما تصح فيه النيابة، فلا تصح وكالة الصبي مميّزاً كان أو لم يكن، ولو بلغ عشرين عاماً جاز أن يوكل فيما له التصرف فيه كالوصية والصدقة والطلاق على رواية وكذا يجوز أن يتوكل فيه، وكذا لا تصح وكالة المجنون ولو عرض ذلك بعد التوكيل أبطل الوكالة.

وللمكاتب أن يوكل لأنه يملك التصرف في الاكتساب، وليس للعبد القن أن يوكل إلا بإذن مولاه ولو وكله إنسان في شراء نفسه من مولاه صح، وليس للوكيل أن يوكل إلا بإذن من الموكل، ولو كان المملوك مأذوناً له في التجارة جاز أن يوكل فيما جرت العادة بالتوكيل فيه لأنه كالمأذون فيه، ولا يجوز أن يوكل في غير ذلك لأنه يتوقف على صريح الإذن من مولاه، وله أن يوكل فيما يجوز أن يتصرف فيه من غير إذن مولاه مما تصح فيه النيابة كالطلاق، وللمحجور عليه أن يوكل فيما له التصرف فيه من طلاق وخلع وما شابه.

ولا يوكل المحرم في عقد النكاح ولا ابتياع الصيد، وللأب والجد أن يوكلوا عن الولد الصغير، وتصح الوكالة في الطلاق للغائب إجماعاً وللحاضر على الأظهر، ولو قال الموكل: اصنع ما شئت، كان دالاً على الإذن في التوكيل لأنه تسليط على ما يتعلق به المشيئة، ويستحب: أن يكون الوكيل تام البصيرة فيما وكل فيه عارفاً باللغة التي يحاور بها، وينبغي للحاكم أن يوكل عن السفهاء من يتولى الحكومة عنهم، ويكره لدوي المروءات أن يتولوا المنازعة بنفوسهم.

شرائع الإسلام

الرابع:

الوكيل يعتبر فيه البلوغ وكمال العقل ولو كان فاسقاً أو كافراً أو مرتدّاً ولو ارتدّ المسلم لم يبطل وكالته، لأنّ الارتداد لا يمنع الوكالة ابتداءً وكذلك استدامةً، وكلّ ما له أن يليه بنفسه وتصحّ النيابة فيه صحّ أن يكون فيه وكيلًا؛ فتصحّ وكالة المحجّز عليه لتبذير أو فلس، ولا تصحّ نيابة الممحرّم فيها ليس للممحرّم أن يفعله كابتياح الصيد وإمساكه وعقد النكاح.

ويجوز أن يتوكّل المرأة في طلاق غيرها. وهل تصحّ في طلاق نفسها؟ قيل لا، وفيه تردّد، وتصحّ وكالتها في عقد النكاح لأنّ عبارتها فيه معتبرة عندنا، وتجوز وكالة العبد إذا أذن مولاه، ويجوز أن يوكله مولاه في إعتاق نفسه، ولا تشترط عدالة الوليّ ولا الوكيل في عقد النكاح، ولا يتوكّل الذمّي على المسلم للذمّي ولا للمسلم على القول المشهور، وهل يتوكّل المسلم للذمّي على المسلم؟ فيه تردّد والوجه الجواز على كراهية، ويجوز أن يتوكّل الذمّي على الذمّي.

ويقتصر الوكيل من التصرف على ما أُذن له فيه وما تشهد العادة بالإذن فيه، فلو أمره ببيع السلعة بدينار نسيئة فباعها بدينارين نقدًا صحّ، وكذا لو باعها بدينار نقدًا إلّا أن يكون هناك غرض صحيح يتعلّق بالتأجيل، أمّا لو أمره ببيعه حالاً فباع مؤجلاً لم يصحّ ولو كان بأكثر ممّا عيّن لأنّ الأغراض تتعلّق بالتعجيل ولو أمره ببيعه في سوق مخصوصة فباع في غيرها بالثمن الذي عين له أو مع الإطلاق بثمان المثل صحّ إذ الغرض تحصيل الثمن.

أمّا لو قال: بعه من فلان، فباعه من غيره لم يصحّ ولو تضاعف الثمن لأنّ الأغراض في الغرماء متفاوت، وكذا لو أمره أن يشتري بعين المال فاشترى في الذمّة أو في الذمّة فاشترى بالعين لأنّه تصرف لم يؤذن فيه وهو ممّا متفاوت فيه المقاصد، وإذا ابتاع الوكيل وقع الشراء عن الموكل ولا يدخل في ملك الوكيل، لأنّه لو دخل في ملكه لزم أن ينعق عليه أبوه وولده لو اشتراها كما ينعق أبو الموكل وولده، ولو وُكِّل مسلم ذميّاً في ابتياح خمر لم يصحّ.

كتاب الوكالة

وكل موضع يبطل الشراء للموكل؛ فإن كان سماء عند العقد لم يقع عن أحدهما، وإن لم يكن سماء قضى به على الوكيل في الظاهر وكذا لو أنكر الموكل الوكالة، لكن إن كان الوكيل مبطلاً فالملك له ظاهراً أو باطناً، وإن كان محققاً كان الشراء للموكل باطناً، وطريق التخلّص أن يقول الموكل: إن كان لي فقد بعته من الوكيل، فيصح البيع ولا يكون هذا تعليقاً للبيع على الشرط ويتقاصان، وإن امتنع الموكل من البيع جاز أن يستوفي عوض ما آداه إلى البائع عن موكله من هذه السلعة ويرد ما يفضل عليه أو يرجع بما يفضل له.

ولو وكل اثنين؛ فإن شرط الاجتماع لم يجز لأحدهما أن ينفرد بشي من التصرف وكذا لو أطلق، ولو مات أحدهما بطلت الوكالة وليس للحاكم أن يضم إليه أميناً، أما لو شرط الانفراد، جاز لكل منهما أن يتصرف غير مستصحب رأي صاحبه.

ولو وكل زوجته يو عبد غيره ثم طلق الزوجة وأعتق العبد لم تبطل الوكالة، أما لو أذن لعبده في التصرف بماله ثم أعتقه بطل الإذن لأنه ليس على حد الوكالة بل هو إذن تابع للملك، وإذا وكل إنساناً في الحكومة لم يكن إذناً في قبض الحق إذ قد يوكل من لا يستأمن على المال، وكذا لو وكله في قبض المال فأنكر الغريم لم يكن ذلك إذناً في محاكمته لأنه قد لا يرتضي للخصومة.

فرع: لو قال: وكلتك في قبض حقي من فلان فمات، لم يكن له مطالبة الورثة، أما لو قال: وكلتك في قبض حقي الذي على فلان، كان له ذلك، ولو وكله في بيع فاسد لم يملك الصحيح وكذا لو وكله في ابتياع معيب، وإذا كان لإنسان على غيره دين فوكله أن يبتاع له به متاعاً جاز ويبرأ بالتسليم إلى البائع.

الخامس: في ما به تثبت الوكالة:

ولا يحكم بالوكالة بدعوى الوكيل ولا بموافقة الغريم ما لم يقم بذلك بينة، وهي شاهدان، ولا تثبت بشهادة النساء ولا بشاهد واحد وامرأتين ولا بشاهد ويمين على قول مشهور، ولو شهد أحدهما بالوكالة في تاريخ والآخر تاريخ آخر قبلت شهادتهما نظراً

شرائع الإسلام

إلى العادة في الإشهاد إذ جمع الشهود لذلك في الموضع الواحد قد يَمَسَّر، وكذا لو شهد أحدهما أنه وكله بالعجمية والآخر بالعربية لأن ذلك يكون إشارة إلى المعنى للواحد، ولو اختلفا في لفظ العقد بأن يشهد أحدهما أن الموكل قال: وكلتك، ويشهد الآخر أنه قال: استنبتك، لم تقبل لأنها شهادة على عقدين، إذ صيغة كل واحد منهما مخالفة للآخرى وفيه تردد، إذ مرجعه إلى أنهما شهدا في وقتين، أما لو عدلا عن حكاية لفظ الموكل واقتصرا على إيراد المعنى جاز وإن اختلفت عبارتهما، وإذا علم الحاكم بالوكالة حكم فيها بعلمه.

تفريع:

لو ادعى الوكالة عن غائب في قبض ماله من غريم؛ فإن أنكر الغريم فلا يمين عليه، وإن صدقه فإن كانت عيناً لم يؤمر بالتسليم، ولو دفع إليه كان للمالك استعادتها؛ فإن تلفت كان له إلزام أيهما شاء مع إنكاره الوكالة ولا يرجع أحدهما على الآخر، وكذا لو كان الحق ديناً وفيه تردد، لكن في هذا لو دفع لم يكن للمالك مطالبة الوكيل لأنه لم ينتزع عين ماله، إذ لا يتعين إلا بقبضه أو قبض وكيله وهو ينفي كل واحد من القسمين، وللغريم أن يهود على الوكيل إن كانت العين باقية أو تلفت بتفريط منه ولا دَرَكَ عليه لو تلفت بغير تفريط، وكل موضع يلزم الغريم التسليم لو أقر به يلزمه اليمين إذا أنكر.

السادس: في اللواحق وفيه مسائل:

الأولى: الوكيل أمين لا يضمن ما تلف في يده إلا مع التفريط أو التعدي.

الثانية: إذا كان أذن لو كيله أن يوكل؛ فإن وكل عن موكله كانا وكيلين له وتبطل وكالتهما بموته، ولا تبطل بموت أحدهما ولا بعزل أحدهما صاحبه، وإن وكله عن نفسه كان له عزله، فإن مات الموكل بطلت وكالتهما وكذا إن مات وكيل الأول.

الثالثة: يجب على الوكيل تسليم ما في يده إلى الموكل مع المطالبة وعدم العذر، فإن امتنع من غير عذر ضمن وإن كان هناك عذر لم يضمن، ولو زال العذر فأخّر التسليم ضمن،

كتاب الوكالة

ولو ادعى بعد ذلك أن تلف المال قبل الامتناع أو ادعى الرد قبل المطالبة قيل: لا يقبل دعواه ولو أقام بينة، والوجه أنها تقبل.

الرابعة: كل من في يده مال لغيره أو في ذمته فله أن يمتنع من التسليم حتى يشهد صاحب الحق بالقبض، ويستوي في ذلك ما يقبل قوله في رده وبين ما لا يقبل إلا بينة هرباً من الجحود المفضي إلى الدرك أو اليمين، وفصل آخرون بين ما يقبل قوله في ردّ وما لا يقبل؛ فأوجبوا التسليم في الأول وأجازوا الامتناع في الثاني إلا مع الإشهاد، والأول أشبه. الخامسة: الوكيل في الإبداع إذا لم يشهد على الودعي لم يضمن، ولو كان وكيلًا في قضاء الدين فلم يشهد بالقبض ضمن وفيه تردد.

السادسة: إذا تعدى الوكيل في مال الموكل ضمنه ولا تبطل وكالته لعدم التنافي، ولو باع الوكيل ما تعدى فيه وسلّمه إلى المشتري برئ من ضمانه لأنه تسليم مأذون فيه فجرى مجرى قبض المالك.

السابعة: إذا أذن الموكل لوكيله في بيع ماله من نفسه فباع جاز وفيه تردد وكذا في النكاح.

السابع: في التنازع: وفيه مسائل:

الأولى: إذا اختلفا في الوكالة فالقول قول المنكر لأنه الأصل، ولو اختلفا في التلف فالقول قول الوكيل لأنه أمين، وقد يتعدّر إقامة البينة غالباً فاقتنع بقوله دفعاً لالتزام ما تعدّر غالباً، ولو اختلفا في التفريط فالقول قول منكره لقوله عليه السلام: واليمين على من انكر. الثانية: إذا اختلفا في دفع المال إلى الموكل؛ فإن كان بجعل كلف البينة لأنه مدح، وإن كان بغير جعل قيل: القول قوله كالوديعة وهو قول مشهور، وقيل: القول قول المالك، وهو الأشبه، أما الوصي فالقول قوله في الإنفاق لتعدّر البينة فيه دون تسليم المال إلى الموصي له، وكذا القول في الأب والجَدّ والحاكم وأمينه مع اليتيم إذا أنكر القبض عند بلوغه ورشده، وكذا الشريك والمضارب ومن حصل في يده ضالة.

الثالثة: إذا ادعى الوكيل التصرف وأنكر الموكل مثل أن يقول: بعت أو قبضت،

شرائع الإسلام

قيل: القول قول الوكيل لأنه أقرب ما له أن يفعله، ولو قيل: القول قول الموكل، أمكن لكن الأول أشبه.

الرابعة: إذا اشترى إنسان سلعةً وأدعى أنه وكيل لإنسان فأنكر كان القول قوله مع يمينه، ويقضي على المشتري بالثمن سواء اشترى بعين أو في ذمة إلا أن يكون ذكر أنه يبتاع له في حالة العقد، ولو قال الوكيل: ابتعت لك، فأنكر الموكل أو قال: ابتعت لنفسي، فقال الموكل: بل لي، فالقول قول الوكيل لأنه أبصر بنيتة.

الخامسة: إذا زوج امرأة فأنكر الوكالة ولا بينة كان القول قول الموكل مع يمينه، ويلزم الوكيل مهرها وروي نصف مهرها، وقيل: يحكم ببطلان العقد في الظاهر، ويجب على الموكل أن يطلقها إن كان يعلم صدق الوكيل وأن يسوق لها نصف المهر وهو قوي.

السادسة: إذا وكله في ابتاع عبد فاشتراه بمئة فقال الموكل اشتريته بثمانين، فالقول قول الوكيل لأنه مؤتمن، ولو قيل: القول قول الموكل، كان أشبه لأنه غارم.

السابعة: إذا اشترى لموكله كان البائع بالخيار؛ إن شاء طالب الوكيل وإن شاء طالب الموكل، والوجه اختصاص المطالبة بالموكل مع العلم بالوكالة واختصاص مطالبة الوكيل مع الجهل بذلك.

الثامنة: إذا طالب الوكيل فقال الذي عليه الحق: لا تستحق المطالبة، لم يلتفت إلى قوله لأنه مكذب لبينة الوكالة، ولو قال: عزلك الموكل، لم يتوجه على الوكيل اليمين إلا أن يدعي عليه العلم وكذا لو ادعى أن الموكل أبرأه.

التاسعة: تقبل شهادة الوكيل لموكله فيما لا ولاية له فيه، ولو عزل قبلت في الجميع ما لم يكن أقام بها أو شرع في المنازعة.

العاشرة: لو وكله بقبض فينه من غريم له فأقر الوكيل بالقبض وصدقه الغريم وأنكر الموكل فالقول قول الموكل وفيه تردد، أما لو أمره ببيع سلعة وتسليمها وقبض ثمنها فتلف من غير تفريط فأقر الوكيل بالقبض وصدقه المشتري وأنكر الموكل فالقول قول الوكيل لأن الدعوى هنا على الوكيل من حيث أنه سلم المبيع ولم يتسلم الثمن فكأنه يدعي ما يوجب الضمان، وهناك الدعوى على الغريم وفي الفرق نظر، ولو ظهر في المبيع

كتاب الوكالة

عيب ردّه على الوكيل دون الموكل لأنّه لم يثبت وصول الثمن إليه، ولو قيل برّد المبيع على الموكل كان أشبه.

المختصر النافع

كتاب الوكالة:

وهي تستدعى فصلاً:

الأول: الوكالة عبارة عن الإيجاب والقبول الدالين على الاستئابة في التصرف. ولاحكم لوكالة ابرع.

ومن شرطها: أن تقع منجزة. فلايصح معلقة على شرط ولاصفة. ويجوز تنجزها وتأخير التصرف إلى مدة. وليست لازمة لأحدهما. ولاينعزل مالم يعلم العزل وإن أشهد بالعزل على الأصح وتصرفه قبل العلم ماضٍ على الموكل وتبطل بالموت والجنون والإغفاء وتلف مايتعلق به. ولوباع الوكيل بضمن فأنكر الموكل الإذن بذلك القدر، فالقول قول الموكل مع يمينه. ثم تستعاد العين إن كانت موجودة، ومثلها إن كانت مفقودة، أوقيمتها إن لم يكن لها مثل. وكذا لوتعذر استعادتها.

الثاني: ماتصح فيه الوكالة:

وهوكل فعل لايتعلق غرض الشارع فيه بمباشر معين، كالبيع، والنكاح. وتصح الوكالة في الطلاق للغائب والحاضر على الأصح. ويقتصر الوكيل على ماعينه الموكل. ولوعمم الوكالة صح إلا ما يقتضيه الإقرار.

كتاب الوكالة

الثالث: الموكل:

ويشترط كونه مكلفاً جائز التصرف. ولا يوكل العبد إلا بإذن مولاه. ولا الوكيل إلا أن يؤذن له. وللحاكم أن يوكل عن السفهاء والبله. ويكره لذوى المروءات أن يتولوا المنازعة بنفوسهم.

الرابع: الوكيل:

ويشترط فيه كمال العقل. ويجوز أن تلي المرأة عقد النكاح لنفسها ولغيرها. والمسلم يتوكل للمسلم على المسلم، والذمي على الذمي وفي وكالته له على المسلم تردد. والذمي يتوكل على الذمي للمسلم والذمي ولا يتوكل على مسلم. والوكيل أمين لا يضمن إلا مع تعدد أوتفريط.

الخامس: في الأحكام وهي مسائل:

الأولى: لو أمره بالبيع حالاً فباع مؤجلاً ولو بزيادة لم تصح ووقف على الإجازة. وكذا لو أمره ببيعه مؤجلاً فباع بأقل حالاً. ولو باع. بمثله أو أكثر صح إلا أن يتعلق بالأجل غرض.

ولو أمره بالبيع في موضع فباع في غيره بذلك الثمن صح ولا كذا لو أمره ببيعه من إنسان فباع من غيره فإنه يقف على الإجازة ولو باع بأزيد.

الثانية: إذا اختلفا في الوكالة، فالقول قول المنكر مع يمينه. ولو اختلفا في العزل أوفى الإعلام أوفى التفريط فالقول قول الوكيل. وكذا لو اختلفا في التلف. ولو اختلفا في الرد فقولان: أحدهما القول قول الموكل مع يمينه. والثاني، القول قول الوكيل ما لم يكن بجعل. وهو أشبه.

الثالثة: إذا زوج مديعاً وكالته فأنكر الموكل فالقول قول المنكر مع يمينه. وعلى الوكيل مهرها. وروى نصف مهرها لأنه ضيع حقها. وعلى الزوج أن يطلقها سراً أن كان وكلاً.

الجامع للشمائع

باب الوكالة:

هى عقد جائز من الطرفين يبطل بالموت منها وبالجنون المطبق وبردتها عن فطرة ولا يبطل بالنوم المعتاد وإغماء ساعة، ولا يجوز أن يتوكل فيما لا يجوز له مباشرته، فلا يتوكل الذمى لمسلم فى تزويج مسلمة ويجوز التوكّل فى البيع وسائر العقود.

ويجب ذكر الموكل فى النكاح والخلع والصلح عن الدّم وريزّم ذكره فى الباقي، ولا يصحّ التوكّل فى الغصب والقتل والمحرمات والالتقاط والقسم بين الزوجات والاحتطّات والاحتشاش والاصطياد وإحياء الموات، والمتولّى لهذه هو المالك لها أو اللازمة له أحكامها.

ويجوز التوكيل فى إقامة الحدّ على المحدود وقتل المقاد وفى تفريق الزكاة والكفّارات والعنق والطلاق والتدبير والوكالة والقضاء بين الخصوم إن أذن الموكل والإمام أو كان العمل وسيعاً أو ممّالاً يمكن الوكيل بنفسه.

ولا توكيل فى الإيلاء والنذور والظهار لأنّه كذب ولا فى اللعان لأنّه يمين ولا فى الرضاع والعدد، ولا يصحّ التوكيل فى الصلوة والصّيان حيّاً ويصحّ بعد الموت ولا يصحّ فى الطّهارة فإن لم يمكنه جاز وينوى بنفسه، ويصحّ التوكيل فى الحجّ، وروى أصحابنا جواز أن يعطى غيره ما يجاهد به ويتخلف إلّا أن يدعو الإمام، ويجوز التوكيل فى الستيفاء القصاص وحدّ القذف والطلاق بحضرة الموكل وغيبته، توكيل الزوجة فى طلاق ضرّتها ونفسها.

كتاب الوكالة

وينبغي لذوى المروءة التوكيل فى الخصومة وتولّى شراء الخادم والذّابة والصّبيعة بأنفسهم، ولا يجوز التوكيل فى الإقرار ولا يكون ذلك إقراراً منه، وقيل يكون إقراراً، ويجوز توكيل العبد غيره فى طلاق زوجته وخلعها والمكاتب غيره فى البيع والشراء ولغيره بجعل. ولا ينزل الوكيل بالعزل إلّا بإعلامه إيّاه تمكّن من إعلامه أم لم يتمكّن أشهد أم لم يشهد، فإن اختلفا حلف الوكيل أنّه لم يعلم إن لم يكن للموكل بينة بالإعلام، فإن وكله فى القصاص ثمّ عزله على قول أو عفى ولم يعلمه فاقتصّ فلا ضمان على الوكيل وقيل: يضمن عاقلته، يضمن ويرجع على الموكل به، وإذا وكله فى البيع بما شاء جاز وإن وكله فى البيع باع بنقد البلد حالاً بثمن المثل أو بما يتغابن أهل البصر بمثله، فإن خالف ذلك وقف على إجازة الموكل وقيل: يجوز لإطلاق الإذن، ولا يشتري الوكيل لموكله بالغبن الفاحش. وتصحّ الوكالة العامّة كالخاصّة، وتصحّ فى الدّعى إقامة وكيل للسّفية يخاصم عنه أولاً، ولا يعتبر رضى المدّعى ولا المدّعى عليه بوكيل أحدهما وإن حضر، وإذا وكلّ اثنين لم يصحّ إلّا ما اجتماعاً عليه إلّا أن يأذن على الانفراد، ولا يجوز توكيل العبد غير سيّده فى العقود وكذا المدبر والمكاتب إلّا بجعل للمكاتب أو بإذن السيّد فى الكلّ، ولا يجبر المكاتب إن أمره السيّد بذلك، وقيل: يجوز للعبد ذلك لأنّه كلام لا يضيع حق السيّد فلا يحتاج إلى إذنه ولا يصحّ وكالة الصّبى والمعتوه فى العقود.

وخيار المجلس والرّد بالعيب للوكيل فى البيع، ولو صارف الوكيل ثمّ قام من المجلس قبل القبض فأقبض الموكل بعده لم يصحّ العقد ولا يملك الوكيل المبيع ثمّ يملكه الموكل، ولا يصحّ أن يبرىء المشتري من الثمن، ولا يجوز للمشتري منع الوكيل من الثمن إلّا أن يأذن له الموكل، فإن وكله فى شراء شيء لم يبيّنه أو جنس كالحیوان لم يصحّ، فإن وكله فى نوع كعبد أو شاة ويبيّن الثمن جاز وإن لم يبيّنه لم يجز، وإذا وكل فى الشراء فأقبض الثمن من نفسه لم يرجع على موكله لتبرّعه، فإن كان بإذنه رجع.

ويصحّ أن يفسخ الوكيل الوكالة بحضرة الموكل وغيبته، فإذا وكل فى شراء شيء معيّن كهذه الدار وهذا العبد لم يتعدّه، فإن تعدّى لزمه ولم يلزم موكله، وإن أذن فى إنكاحه امرأة بعينها ففعل وأنكر الموكل ولا بينة فعلى الموكل اليمين وعلى الوكيل نصف مهرها،

الجامع للشرائع

وإن عيّ له المرأة فزوجه غيرها فعليه نصف مهرها ولا ميراث بينها ولا عدة عليها في المسألتين، وإذا اشترى الوكيل ما وُكِّل في شرائه لنفسه جاز لما ذكرنا.

والوكيل أمين يقبل قوله في التلّف ويبيع ما ولى بيعه وقبض ثمنه وفي الردّ إن كان بلا جعل، وإن كان بجعل حلف الموكل أنّه لم يردّ وقيل يحلف الوكيل، فإن ادّعى الموكل التفريط ولا بينة حلف الوكيل، ومن وكلّ في البيع لم يبيع نفسه ولا عبده ولا مكاتبه، وإذا وُكِّل في بيع عبد فباع نصفه لم يجز، وإن وكلّ في شرائه فاشترى نصفه وقف على شراء النصف الآخر فإن شراه وإلّا بطل، وإذا وكلّ في الخصومة لم يقبض إلّا بإذن، وإذا وكلّ في شراء عشرة أرطال لحم بدرهم، فاشترى به عشرة ونصفاً جاز، وكذا لو اشترى عشرين بالدرهم ممّا يساوى عشرة بدرهم، وإذا وكلّ في قبض دينه لم يملك الخصومة، وكذا في قبض العين.

وإقرار الوكيل على موكله غير لازم له، ولا يسمع الحاكم دعواه لموكله قبل ثبوت وكالته ويسمع البيّنة على الوكالة من غير حضور خصم للموكل، ولا يشتري الوكيل لموكله المعيب إلّا أن ينصّ له ومتى تعدّى الوكيل مارسه له ضمن.

وتثبت الوكالة بما أنبأ عنها من لفظ والقبول بالقول أو بالفعل كالتصرّف، ويجوز أن يتوكّل لثله في الدّين على مثله أو دونه، وإذا وكلّ في الخصومة فقبل في الحال أو بعد جاز لقيام الإذن، وإن أذن له الغائب ثمّ بلغه جاز.

والمال أمانة في يد الوكيل والمودع لا يلزمهما ردّه إلّا بعد طلبه، فإن طلبه فمنعه من عذر ككونه في الحماّم أو أكل الطّعام، أو صلاة لم يضمن، فإن منعه مختاراً ضمن، فإن ادّعى الردّ أو التلّف قبل المنع لم يصدّق، فإن أقام بينة لم يسمع لأنّه كذبها، وإذا طلب ذواحق حقّه ممن عليه أو عنده فأبى حتّى يشهد له بقبضه؛ فإن كان ممّا لا يقبل قوله في ردّه وكان عليه بشهادة جازله ذلك ولا ضمان عليه، وإن لم يكن مشهوداً به عليه أو كان ممّا يقبل قوله في ردّه كان ضامناً.

ولو ادّعى من له الأمانة على من هي عنده أنّه طلبها ومنعه مختاراً ولا بينة له كان على المدّعى عليه اليمين ولا ضمان عليه إن حلف، ولو أقرّ بالأمانة ثمّ جحدّها أو بالعكس

كتاب الوكالة

ضمنها، وإن جردها ثم أقام بها ربها عليه بيّنة فقال: صدقت كنت ردّتها، أو تلفت قبل الجحد، لم يقبل قوله مع يمينه وإن أقام بيّنة بذلك لم يسمع، فإن لم يجحد لكنه قال: لا يستحقّ على شيء قبل قوله مع يمينه لأنّه لم يكذبها.

وإذا أمره بالدفع من دينه فأنكر من الدّين له ولا بيّنة فالقول قول المدّعى عليه مع يمينه ويرجع على الموكل ويرجع الموكل على الوكيل لتفريطه في ترك الإشهاد إلّا أن يكون بحضرة الموكل، وإن أمره بإيداع عين لفلان فأنكر فلان ولا بيّنة فلا ضمان على الوكيل، والقول قول فلان، والوكيل مع يمينها ويضيع المال.

وإذا وكلّ في الشراء بالعين فاشتري في الدّمة وقع له دون موكله، وإن وكلّه في الشراء في الدّمة فاشتري بالعين لم يصحّ لموكله.

وإذا تصرف الوكيل فلبس الثوب أوركب الدّابة ضمن، فإن باعه وسلّمه إلى المشتري برىء من ضمانه لأنّ الوكالة اقتضت أمانة وتصرّفاً بإذنه فإذا بطلت الأمانة بقى الإذن، ولو وكلّ في الشراء فتعدّى في الثمن ثمّ شري به وسلّمه برىء، فإن أذن الموكل لوكيله أن يبيع من نفسه جاز، وقيل: لا يجوز، وإذا وكلّه شخص في بيع الثوب وآخر في شرائه لم يصحّ، ولو وكلّ الخصان واحداً فيها لم يصحّ.

وإذا ادّعى أنّه وارث دين الميّت لاسواه فاعترف من عليه الدّين بذلك لزمه الدّفع إليه لإقراره أنّ الدّفع مبرىء فإن ادّعى الحوالة عليه بالدّين واعترف فكذلك وفيه احتمال لجواز أن يجحد المحيل فلا يبرأ به إقباض المدّعى، وإن ادّعى توكيل ذى حقّ له في قبضه فاعترف الغريم بالوكالة أو في قبض وديعة واعترف الودعي بالإذن لم يجبر على التسليم في الموضعين، وقيل: يجبر فيهما، وقيل: يجبر في الدّين دون العين فإذا قدم الغائب فأنكر غرم الغريم ولا رجوع للغريم وصاحب الدّين على مدّعى الوكالة، وإن كانت عيناً فتلّف في يد مدّعى الوكالة رجع على أيّهما شاء، وإذا ادّعى الموكل أنّ الوكيل شرعى السّلع له فأنكر الوكيل فالقول قوله مع يمينه ولا عبرة بوذن دراهم الموكل في ثمن السّلع.

وتثبت الوكالة بشاهدين ولا تثبت بشاهد وامرأتين ولا بشاهد أو المرأتين مع اليمين، وإذا شهد شاهد أنّه وكلّه يرم الخميس وآخر أنّه وكلّه يوم الجمعة لم يتمّ البيّنة، ولو شهد

الجامع للشرائع

أحدهما أنه أذن له في التصرف وآخر أنه وكله جاز لأنهما لم يحكما لفظه، ولو شهدا بإقراره بها في وقتين جاز.

وتقبل شهادة الوكيل على موكله وله في غير ما وكله فيه، فإن شهد له بعد في ما كان وكل خاصم فيه لح يكن خاصم قبلت، وإذا شهد شاهدان أن الغائب وكله فقال الخصم: أحلف معهما، لم يكلف اليمين. فإن قال: أحلف أنه لم يعزلك بعلمك فعليه يمين علم، فإن ادعى الغريم أن الموكل أبرأه أو وقاه لم يسمع دعواه إلا ببينة، فإن ادعى على الوكيل العلم حلفه يمين علم.

وإذا وكل من له الحق من هو عليه في إبراء نفسه صح، فإن وكله في إبراء غرمائه وكان منهم قبيح: لا يجوز إبراءه نفسه، كما لو وكله في تفرقة ثلثة في الفقراء وهو منهم وروى أصحابنا جواز أخذه معهم، ويجوز أن يشتري العبد نفسه من مولاه وأن يتوكل العبد لغيره في شراء نفسه من مولاه، ومن وكله غيره في عقد أو إيقاع فاسدين لم يملك النيابة عنه في الصحيحين.

قَوْلُ عَبْدِ الْكَلْبِ

لِلْقَصْدِ الْإِلَهِيِّ، فِي الْوَكَالَةِ وَالْفُضُولِ وَالْمَنَافِعِ

الأول : في أركانها : وهي أربعة :

الأول : العقد :

وهو ما يدل على استنابة في التصرف، ولا بد فيه من إيجاب دال على القصد كقوله : وكلتك أو استنبتك أو فوضت إليك أو بيع أو اشتري أو أعتق، ولو قال : وكلتني، فقال : نعم أو أشار بما يدل على التصديق كفي في الإيجاب، ومن قبول إما لفظاً كقبلت أو رضيت وشبهه أو فعلاً كما لو قال : وكلتك في البيع، فباع. ولا يشترط مقارنة القبول بل يكفي، وإن تأخر نعم يشترط عدم الرد منه فلوردة انفسخ العقد، ويفتقر في التصرف إلى تجديد الإيجاب مع علم الموكل ويجب أن تكون منجزة، فلو جعلها مشروطة بشرط متوقع أو وقت مترقب بطلت، نعم لو نجز الوكالة وشرط تأخير التصرف إلى وقت أو حصول شرط جاز كأن يقول : وكلتك الآن ولا تتصرف إلا بعد شهر، وإذا فسد العقد لتعلقها على الشرط احتمل تسويع التصرف عند حصوله بحكم الإذن، وفائدة الفساد سقوط الجعل المسمى والرجوع إلى الأجرة.

الثاني : الموكل :

ويشترط فيه أن يملك مباشرة ذلك التصرف بملك أو ولاية، فلا يصح توكيل

قواعد الأحكام

الصَّبِيَّ وإن كان مميّزاً أو بلغ عشرين مطلقاً على رأى، ولا المجنون ولو عرض بعد التوكيل بطلت الوكالة، ولا توكيل القنّ إلا بإذن المولى إلا في ما لا يتوقف على الإذن كالطلاق والخلع، ولا الوكيل إلا بإذن موكله صريحاً أو فحوى مثل اصنع ماشئت، والأقرب أن ارتفاع الوكيل عن المباشرة واتساعه وكثرته بحيث يعجز عن المباشرة إذن في التوكيل معنئ، فحينئذ الأقرب أنه يوكل في مازاد على ما يتمكن منه لا الجميع، ولا المحجور عليه إلا في ما لا يمنع الحَجْر تصرفه فيه كالطلاق والخلع واستيفاء القصاص.

ولا يوكل المُخْرِم في عقد النكاح محرماً ولا محلاً ولا في ابتياع الصيد، وللمكاتب أن يوكل وللمأذون له في التجارة في ماجرت العادة بالتوكيل فيه، وللأب والجد أن يوكلوا عن الصغير والمجنون وللحاضر أن يوكل في الطلاق على رأى وللحاكم أن يوكل عن السفهاء من يباشر الحكومة عنهم، ويكره لذوى المرات مباشرة الخصومة ويستحب لهم التوكيل، وللمرأة أن توكل في النكاح وللناسق في تزويج ابنته وولده إيجاباً وقبولاً، وليس سكوت السيّد عن التّهي عن تجارة عبده إذناً له فيها والأقرب بطلان الإذن بالإباق.

وكل موضع للوكيل أن يوكل فيه فليس له أن يوكل إلا أميناً إلا أن يعين الموكل غيره، ولو تجددت الخيانة وجب العزل، وكذا الوصى والحاكم إذا ولى القضاء في ناحية، وإذا أذن الموكل في التوكيل فوكل الوكيل آخر كان الثاني وكيلاً للموكل لا ينعزل بموت الأول ولا بعزله ولا يملك الأول عزله، وإن أذن له أن يوكل لنفسه جاز وكان الثاني وكيلاً للوكيل ينعزل بموته وعزله وموت الموكل، وللأول عزله.

الثالث : الوكيل :

ويشترط فيه البلوغ والعقل فلا يصح وكالة الصبي ولا المجنون والأقرب جواز

كتاب الوكالة

توكيل عبده، ويستحب أن يكون تامّ البصيرة عارفاً باللغة التي يحاور بها، ويصح أن يكون الوكيل فاسقاً ولو في إيجاب التكاح أو كافراً أو عبداً باذن مولاه وإن كان في شراء نفسه من مولاه أو في إعتاق نفسه، وأن يكون امرأة في عقد التكاح وطلاق نفسها وغيرها وأن يكون مجبوراً عليه لسفه أو فلس، ولا يصح أن يكون محرماً في عقد التكاح وشراء الصبيد وبيعه وحفظه، ولا معتكفاً في عقد البيع، ولو ارتد المسلم لم تبطل وكالته، ولا يصح أن يتوكّل الذمّي على المسلم لذمّي ولا لمسلم ويكره أن يتوكّل المسلم للذمّي على المسلم، وللمكاتب أن يتوكّل بجعل مطلقاً وبغيره بإذن السيّد.

وإذا أذن لعبده في التجارة لم يكن له أن يؤثر نفسه ولا يتوكّل لغيره، ولو عيّن له التجارة في نوع لم يجز التجاوز عنه، ولو وكّل اثنين وشرط الاجتماع أو أطلق لم يجز لأحدهما التفرد بشيء من التصرف وإن كان في الخصومة، ولو مات أحدهما بطلت الوكالة وليس للحاكم أن يضمّ إلى الباقي أميناً وكذا لو غاب، ولو وكلّهما في حفظ ماله حفظاً معاً في حرز لهما، ولو شرط لهما الانفرد جاز لكلّ منهما أن يتصرّف من غير مشاورة صاحبه في الجميع.

والأقرب جواز وكالة الواحد عن المتخاصمين وعن المتعاقدين فيتولّى طرفي العقد حتّى في استيفاء القصاص من نفسه والذين منه والحدّ فلو وكلّه شخص ببيع عبد وآخر بشراء عبد جاز أن يتولّى الطرفين، ولو وكلّ زوجته أو عبد غيره ثمّ طلق الزوجة أو أعتق العبد لم تبطل الوكالة، ولو أذن لعبده في التصرف في ماله ثمّ أعتقه أو باعه بطل الإذن لأنّه ليس على حدّ الوكالة بل هو إذن تابع للملك ويحتمل بقاء وكالته لو أعتقه، ولو وكلّ عبد غيره ثمّ اشتراه لم تبطل وكالته.

الركن الرابع : متعلّق الوكالة : وشروطه ثلاثة :

الأول : أن يكون مملوكاً للموكّل فلو وكلّه على طلاق زوجة سينكحها أو عتق

قواعد الأحكام

عبد سيملكه أو بيع ثوب سيشتريه لم يصح، وكذا لو وكل المسلم ذقياً في شراء خر أو بيعه أو المُخْرِمُ محلاً في ابتياع صيد أو عقد نكاح أو الكافر مسلماً في شراء مسلم أو مصحف ولا يشترط استقرار الملك، فلو وكل في شراء من ينعق عليه صح، ولو قال: اشترى من مالك كَرَطعام، لم يصح لأنه لا يجوز أن يشتري الإنسان بما له ما يملكه غيره، ولو قال: اشترى في ذمتك واقض الثمن عني من مالك، صح ولو قال: اشترى من الدين الذي لي عليك صح ويبرأ بالتسليم إلى البائع.

الثاني: أن يكون قابلاً للثيابة كأنواع البيع والحوالة والضمان والشركة والقراض والجعالة والمساواة والتكاح والطلاق والخلع والصلح والزهن وقبض الثمن والوكالة والعارية والأخذ بالشفعة والإبراء والوديعة وقسمة الصدقات واستيفاء القصاص والحدود مطلقاً في حضور المستحق وغيبته وقبض الديات والجهاد على وجه وإثبات حدود الآدميين لا حدوده تعالى، وعقد السبق والرمي والكتابة والعنق والتدبير والدعوى وإثبات الحجّة والحقوق والخصومة وإن لم يرض الخصم وسائر العقود والفسوخ، والضابط كل ما لا غرض للشارع فيه في التخصيص بالمباشرة من فاعل معين.

أما ما لا يدخله الثيابة فلا يصح التوكيل فيه وهو كل ما تعلق غرض الشرع بإيقاعه من المكلف به مباشرة كالظهارة مع القدرة وإن جازت الثيابة في تغسيل الأعضاء مع العجز، والصلاة الواجبة مادام حياً وكذا الصوم والاعتكاف والحج الواجب مع القدرة والتذرع واليمين والعهد والمعاصي كالسرقة والغصب والقتل بل أحكامها تلزم متعاطيها، والقسم بين الزوجات لأنه يتضمن استمتاعاً والظهار واللعان وقضاء العدة، وفي التوكيل بإثبات اليد على المباحات كالالتقاط والاصطياد والاحتشاش والاحتطاب نظراً، ولا يصح التوكيل في الشهادة إلا على وجه الشهادة على الشهادة ولا في كل محرم، وفي التوكيل على الإقرار إشكال، فإن أبطلناه ففي جعله مقراً بنفس التوكيل نظر.

كتاب الوكالة

الثالث : أن يكون معلوماً نوعاً ما من العلم لينتفى الغرر، فلو وكله في شراء عبد افتقر إلى وصفه لينتفى الغرر ويكفى لو قال: عبداً تركياً وإن لم يستقص بالوصف، ولو أطلق فالأقرب الجواز، ولو قال : وكلتك على كل قليل وكثير، لم يجز لتطرق الغرر وعدم الأمن من الضرر، وقيل يجوز وينضبط التصرف بالمصلحة، ولو قال : وكلتك بما إليّ من تطليق زوجاتي وعتق عبيدي وبيع أملاكى، جاز. ولو قال : بما إليّ من كل قليل وكثير فأشكال، ولو قال : بع مالى كله واقبض ديونى كلها، جاز وكذا : بع ماشئت من مالى واقض ماشئت من ديونى، ولو قال : اشتر عبداً بمائة أو اشتر عبداً تركياً، فالأقرب الجواز.

والتوكيل بالإبراء يستدعى علم الموكل بالمبلغ المبرء عنه، ولو قال : أبرئه من كل قليل وكثير، جاز ولا يشترط علم الوكيل ولا علم من عليه الحق، ولو قال : بع بما باع به فلان سلعتة، استدعى علم الوكيل بالمبلغ أو الموكل، ولو وكله بمخاصمة غرمائه جاز وإن لم يعينهم.

الفصل الثانى : فى أحكامها : ومطالبه خمسة :

الأول : فى مقتضىات التوكيل :

إطلاق الإذن فى البيع يقتضى البيع بضمن المثل حالاً بنقد البلد إلا ما يتغابن الناس بمثله، فليس له أن يبيع بدونه أو بدون ما قدره أو عين، ولو حضر من يزيد على ثمن المثل فالأقرب أنه لا يجوز بيعه بضمن المثل، ولو حضر فى مدة الخيار فى وجوب الفسخ إشكال، وله أن يبيع على ولده وإن كان صغيراً على رأى لا على نفسه إلا أن يأذن الموكل فله أن يتولى الطرفين، وإطلاق الإذن فى الشراء يقتضى ابتياح الصحيح دون المعيب بضمن المثل بنقد البلد حالاً لا من نفسه.

والتوكيل فى البيع يقتضى تسليم المبيع إلى المشتري، ولا يملك الإبراء من الثمن ولا قبضه لكن هل له أن يسلم المبيع من دون إحضار الثمن؟ إشكال

قواعد الأحكام

الأقرب المنع، فيضمن لو تعذر قبض الثمن من المشتري، ولو دلت قرينة على القبض ملكه بأن يأمره ببيع ثوب في سوق غائب عن الموكل أو في موضع يضيع الثمن بترك قبض الوكيل له، وليس له بيع بعضه ببعض الثمن إلا مع القرينة كما لو أمره ببيع عشرين، ولو نصّ على وحدة الصفقة لم يجز له التجاوز وله حينئذ أن يشتري من المالكين صفقة.

ولو وكله في الشراء ملك تسليم ثمنه وقبض المبيع كقبض الثمن، ولو وكله في التزويج كان له أن يزوجه ابنته وله الرد بالعيب مع الإطلاق ومع التعيين إشكال، فإن رضى المالك لم يكن له مخالفته، ولو استمهل البائع حتى يحضر الموكل لم يلزم إجابته، فإن ادعى رضا الموكل استحلف الوكيل إن ادعى علمه على نفى العلم، ولو رده فحضر الموكل وادعى الرضا وصدقه البائع بطل الرد إن قلنا بالعزل وإن لم يعلم الوكيل لأن رضاه به عزل للوكيل عن الرد، ولو رضى الوكيل بالعيب فحضر الموكل وأراد الرد فله ذلك إن صدقه البائع على الوكالة أو قامت البيّنة وإلا ثبت الثمن على الوكيل.

الثاني : في تنصيب الموكل :

لا يملك الوكيل من التصرف إلا ما يقتضيه إذن الموكل صريحاً أو عرفاً، فلو وكله في التصرف في وقت معين لم يكن له التصرف قبله ولا بعده، ولو عين المكان تعيين مع الغرض كأن يكون السوق معروفاً بجودة التقد أو كثرة الثمن أو جلّه أو صلاح أهله أو مودة بين الموكل وبينهم وإلا فلا، ولو عين المشتري تعيين ولو أمره بالبيع بأجل معين معين، ولو أطلق احتمال البطان للجهالة والصحة لتقييده بالمصلحة.

ولو وكله في عقد فاسد لم يملكه ولا الصحيح، ولو أمره بالشراء بالعين أو في الدقة تعيين، ولو أطلق أو خيره تخير ولو عين التقد أو التسيئة تعيين، ولو أطلق حمل

كتاب الوكالة

على الحلول بنقد البلد فإن تعدّد فالأغلب فإن تساوى تختير، ولو باعها نقداً بما لّه بيعها نسيئة مع تعيين النسيئة صحّ البيع إلّا مع الغرض كالخوف على الثمن وشبهه، ولو اشترى نسيئة بما أمره به نقداً صحّ إلّا مع الغرض كخوفه أن يستصرّ ببقاء الثمن معه.

ولو وكلّه في بيع عبد بمائة فباع نصفه بها أو أطلق فباع نصفه بثمان المثل للجميع صحّ وله بيع الآخر وكذا لو أمره ببيع عبيدين بمائة فباع أحدهما بها، ولو وكلّه في شراء عبد معيّن بمائة فاشترى بخمسين صحّ إلّا أن يمنعه من الأقلّ، ولو قال : اشتره بمائة لا بخمسين، فاشترى بأقلّ من مائة وأزيد من خمسين أو أقلّ من خمسين صحّ، ولو قال : اشتر نصفه بمائة، فاشترى أكثر منه بها صحّ ولو قال : اشترى لي عبداً بمائة، فاشترى مساوياً بأقلّ صحّ ولو قال : اشترى شاة بدينار، فاشترى شاتين ثمّ باع إحداها بالدینار فالوجه صحّة الشراء ووقوف البيع على الإجازة ولو أمره بشراء سلعة معيّنة فاشترى فظهر فيها عيب فالأقرب أن للوكيل الردّ بالعيب، ولو قال : بع بألف درهم، فباع بألف دينار وقف على الإجازة، وليس التوكيل بالخصومة إذناً في الإقرار ولا الصلح ولا الإبراء، ولو وكلّه على الصلح عن الدّم على خمر ففعل حصل العفو كما لو فعله الموكل، ولو صالح على خنزير أو أبرا فإشكال، وليس للوكيل بالخصومة أن يشهد لموكله فيها إلّا إذا عزل قبل الخصومة. ولو وكلّ اثنين بالخصومة ففي انفراد كلّ منهما إشكال، ولو وكلّه في الخصومة لم يقبل إقراره على موكله بقبض الحقّ ولا غيره في مجلس الحكم وغيره، ولو أذن له في تثبيت حقّ لم يملك قبضه وكذا بالعكس، ولو وكلّه في بيع شيء أو طلب شفعة أو قسمة لم يملك تثبيته، ولو قال : اقبض حقّي من فلان، فله القبض من وكيله لا من وارثه لومات، ولو قال : اقبض حقّي الذي على فلان، كان له مطالبة الوارث، ولو أذن لعبده في عتق عبده أو لغريمه في إبراء غرمائه أو حبسهم أو لزوجه في طلاق نسائه فالأقرب دخول المأذون.

قواعد الأحكام

المطلب الثالث : في حكم المخالفة :

إذا خالفه في الشراء، فإن اشترى في الذمة ثم نقد الثمن صحّ إن أطلق ويقع له إن لم يُجَزِ الموكل، وإن أجاز فالأقرب وقوعه له، وإن أضاف الشراء للموكل وقف على الإجازة وإن اشترى بالعين وقف على الإجازة، فإن فسخ الموكل بطل ثم إن صدقه البائع أو ثبت بالبيّنة وجب عليه ردّ ما أخذه وإلا حلف وضمن الوكيل الثمن المدفوع، ولو خالفه في البيع وقف على الإجازة، ولو أذن له في الشراء بالعين فاشترى في الذمة كان له الفسخ، ولو انعكس احتمل اللزوم لأنّ إذنه في عقد يوجب الثمن مع تلفه يستلزم الإذن في عقد لا يوجب الثمن إلا مع بقائه والبطلان مع المخالفة، وتعلّق الغرض وهو تطرق الشبهة في الثمن أو كراهة الفسخ بتلف العين، ولو باع بدون ثمن المثل وقف على الإجازة وكذا لو اشترى بأكثر منه.

ولو أذن له في تزويج امرأة فزوجه غيرها أو زوجه بغير إذنه فالأقرب الوقوف على الإجازة، فإن أجاز صحّ العقد وإلا فلا والأقرب إلزام الوكيل بالمهر أو نصفه مع ادعاء الوكالة، أمّا لو عرفت الزوجة أنّه فضوليّ فالوجه سقوط المهر مع عدم الرضا ولو وكلّه في بيع عبد بمائة فباعه بمائة وثوب صحّ وكلّ تصرف خالف الوكيل فيه الموكل فحكمه حكم تصرف الأجنبيّ.

وإذا وكلّه في الشراء فامتثل وقع الشراء عن الموكل وينتقل الملك إليه لا إلى الوكيل، فلو اشترى أبا نفسه لم ينعق عليه، وإذا باع بضمن معيّن ملك الموكل الثمن، وإن كان في الذمة فللوكيل والموكل المطالبة، وضمن ما اشتراه في الذمة يثبت في ذمة الموكل وللبيع مطالبة الوكيل إن جهل الوكالة، وحينئذ لو أبرأه لم يبرأ الموكل، وإذا اشترى معيباً بضمن مثله وجهل العيب وقع عن الموكل، وإن علم وقف على الإجازة مع التسبب وإلا قضى على الوكيل، وإن كان بغبن وعلم لم يقع عن الموكل إلا مع الإجازة وإن جهل فكذلك، وكلّ موضع يبطل الشراء للموكل فإن سماه عند العقد لم يقع عن أحدهما وإلا قضى به على الوكيل ظاهراً.

كتاب الوكالة

المطلب الرابع : في الضمان :

الوكيل أمين لا يضمن ما يتلف في يده إلا مع تعدّد أو تفريط ويده يد أمانة في حقّ الموكل فلا يضمن وإن كان يجعل، وإذا قبض الوكيل ثمن المبيع فهو أمانة في يده لا يلزمه تسليمه قبل طلبه ولا يضمنه بتأخيره إلا مع الطلب وإمكان الدفع، ولا يضمن مع العذر فإن زال وأخّر ضمن، ولو وعده بالردّة ثمّ ادّعاه قبل الطلب لم يسمع منه إلا أن يصدّقه الموكل وفي سماع بيّته إشكال، ولو لم يعبّه لكنّ مطله برّده مع إمكانه ثمّ ادّعى التّلف لم يقبل منه إلا بالبيّنة.

ولو أمره بقبض دينار من مال مودّع فقبض دينارين فتلفا فللمالك مطالبة من شاء بالزائد، ويستقرّ الضمان على الوكيل والأقرب ضمان المأذون فيه، ولو كان من مال الدافع لم يكن له مطالبة الباعث بأكثر من الدينار ويطالب الرسول بالزائد، ولو أمره بقبض دراهم من دين له عليه فقبض الرسول دنائير عوضها، فإن أخبره الرسول بالإذن في الصّرف ضمن الرسول وإلا فلا.

ولو وكلّه في الإيداع فأودع ولم يشهد لم يضمن إذا أنكر المودّع، ولو أنكر الأمر الدّفع إلى المودّع فالقول قول الوكيل لأنّهما اختلفا في تصرّفه في ما وكلّ فيه، ولو كان وكيلًا في قضاء الدّين فلم يشهد بالقضاء ضمن على إشكال، وكلّ من في يده مال غيره أو في ذمّته له أن يمتنع من التّسليم حتى يُشهد صاحب الحقّ بقبضه سواء قبلّ قوله في الردّة أو لا وسواء كان بالحقّ بيّنة أو لا، وإذا أشهد على نفسه بالقبض لم يلزمه دفع الوثيقة.

وإذا باع الوكيل ما تعدّى فيه برئ من الضمان بالتّسليم إلى المشتري لأنّه تسليم مأذون فيه وكان كقبض المالك، وإذا وكلّه في الشّراء ودفع إليه الثمن فهو أو الموكل المطالب به، وإن لم يسلم إليه وأنكر البائع كونه وكيلًا طالبه وإلا فالموكل، ولو تلف المبيع في يد الوكيل بعد أن خرج مستحقًا طالب المستحقّ البائع أو الوكيل أو الموكل الجاهلين ويستقرّ الضمان على البائع. وهل للوكيل الرجوع على

قواعد الأحكام

الموكل؟ إشكال، ولو قبض وكيل البيع الثمن وتلف في يده فخرج المبيع مستحقاً رجوع المشتري على الوكيل مع جهله ويستقر الضمان على الموكل وإلا فعليه.

المطلب الخامس : في الفسخ :

الوكالة عقد جائز من الطرفين لكل منها فسخها، ويبطل بموت كل واحد منها أو جنونه أو إغمائه أو الحجر على الموكل لسفه أو فلس في ما يمنع الحجر التوكيل فيه، ولا يبطل بفسق الوكيل إلا في ما يشترط فيه أمانته كوليّ اليتيم ووليّ الوقف على المساكين وكذا ينعزل لو فسق موكله، أما وكيل الوكيل عن الموكل فإنه ينعزل بفسقه لا بفسق موكله، ولا يبطل بالتوم وإن طال زمانه ولا السكر ولا بالتعدّي مثل أن يلبس الثوب أو يركب الدابة وإن لزمه الضمان، فإذا سلمه إلى المشتري برىء من الضمان ولو قبض الثمن لم يكن مضموناً، فإن ردّ المبيع عليه بعيب عاد الضمان لانتهاء العقد المزيل له على إشكال.

وتبطل بعزل الوكيل نفسه في حضرة الموكل وغيبته وبعزل الموكل له سواء أعلمه العزل أو لا على رأى، وتبطل متعلق الوكالة كموت العبد الموكل في بيعه، وكذا لو وكله في الشراء بدينار دفعه إليه فتلف أو ضاع، أو اقترضه الوكيل وتصرّف فيه سواء وكله في الشراء بعينه أو مطلقاً لأنه وكله في الشراء به، ومعناه أن ينقده ثمناً قبل الشراء وبعده، ولو عزل الوكيل عوضه ديناراً واشترى به وقف على الإجازة، فإن أجازته وإلا وقع عن الوكيل، ولو وكله في نقل زوجته أو بيع عبده أو قبض داره من فلان فثبت بالبيّنة طلاق زوجته وعتق العبد وبيع الدار بطلت الوكالة.

وتبطل الوكالة بفعل الموكل متعلق الوكالة وما ينافيها مثل أن يوكله في طلاق زوجته ثم يطؤها فإنه يدلّ عرفاً على الرغبة واختيار الإمساك، وكذا لو فعل ما يحرم على غير الزوج بخلاف التوكيل في بيع سرّيته، ولو وكله في بيع عبد ثم أعتقه عتقاً

كتاب الوكالة

صحيحاً أو باعه كذلك بطلت الوكالة، ولا تبطل مع فساد بيعه وعتقه مع علمه ومع جهله إشكال، والأقرب في التدبير الإبطال، ولو بلغ الوكيل الوكالة فردّها بطلت وافترق فيها إلى تجديد عقد، وله أن يتصرّف بالإذن مع جهل الموكل ومع علمه إشكال، وجحد الوكيل الوكالة مع العلم بها ردّها على إشكال لا مع الجهل أو غرض الإخفاء، وصورة العزل أن يقول الموكل : فسخت الوكالة أو نقضتها أو أبطلتها أو عزلتك أو صرفتك عنها، أو ينهأه عن فعل ما أمره به، وفي كون إنكار الموكل الوكالة فسخاً نظراً.

الفصل الثالث : في النزاع : وفيه بحثان :

الأول : في ما تثبت به الوكالة :

وهو شيان : تصديق الموكل وشهادة عدلين ذكرين، ولا تثبت بتصديق الغريم ولا بشهادة النساء ولا بشاهد وامرأتين ولا بشاهد ويمين، ولا بد من اتفاقهما، فلو شهد أحدهما أنّه وكّله يوم الجمعة أو أنّه وكّله بلفظ عربيّ والآخر يوم السبت أو بالعجميّة لم يثبت ما لم ينضمّ إلى شهادة أحدهما ثالث، ولو شهد أحدهما بلفظ وكّلتك والآخر استنبتك أو جعلتك وكيلاً أو جريئاً، فإن كانت الشهادة على العقد لم تثبت وإن كانت على الإقرار ثبتت، ولو قال أحدهما : أشهد أنّه وكّله، وقال الآخر : أشهد أنّه أذن له في التصرف، تثبت لأتّهما لم يحكما لفظ الموكل.

ولو شهد أحدهما أنّه وكّله في البيع والآخر أنّه وكّله وزيداً أو أنّه لا تبعه حتّى تستأمر زيداً لم يتمّ الشهادة، ولو شهد أحدهما أنّه وكّله في بيع عبده والآخر في بيع عبده وجاريته ثبت وكالة العبد، فإن شهد باتّحاد الصّفقة وإشكال، وكذا لو شهد أحدهما أنّه وكّله في بيعه لزيد والآخر في بيعه لزيد وإن شاء لعمرو، ولو شهدا بوكالته ثمّ قال أحدهما قد عزله، لم تثبت الوكالة، ولو كان الشاهد بالعزل ثالثاً ثبتت الوكالة دونه، وكذا لو شهدا بالوكالة وحكم بها الحاكم ثمّ شهد أحدهما

قواعد الأحكام

بالعزل ثبتت الوكالة دون العزل والأقرب الضمان، ولو شهدا معاً بالعزل ثبت، ولا تثبت الوكالة بخبر الواحد ولا العزل، ويصح سماع البيّنة بالوكالة على الغائب ويقبل شهادته على موكله وله في ما لا ولاية له فيه، ولو شهد المالك بأن زوج أمتهما وكل في طلاقها لم يقبل، وكذا لو شهدا بالعزل ويحكم الحاكم بعلمه فيها.

البحث الثاني : في صور النزاع : وهي ستة مباحث :

أ : لو اختلفا في أصل الوكالة قدم قول المنكر مع يمينه وعدم البيّنة سواء كان المدعى هو الوكيل أو الموكل، فلو ادعى المشتري الثبابة وأنكر الموكل قضى على المشتري بالشّمن سواء اشترى بعين أو في الذّمة إلا أن يذكر في العقد الاتّباع له فيبطل، ولو تزوجه امرأة فأنكر الوكالة ولا يبيّن حلف المنكر وألزم الوكيل المهر وقيل النّصف وقيل يبطل العقد ظاهراً، ويجب على الموكل الطلاق أو الدّخول مع صدق الوكيل، نعم لو ضمن الوكيل المهر فالوجه وجوبه أجمع عليه ويحتل نصفه، ثم المرأة إن ادعت صدق الوكيل لم يجز أن تترجّ قبل الطلاق ولا يجبر الموكل على الطلاق، فيحتل تسلّط المرأة على الفسخ أو الحاكم على الطلاق.

ولو تزوج الغائب بامرأة لا دعائه الوكالة فمات الغائب لم ترثه إلا أن يصدّقها الورثة أو تثبت الوكالة بالبيّنة، ولو ادعى وكالة الغائب في قبض ماله من غريم فأنكر الغريم الوكالة فلا يمين عليه، ولو صدّقه وكانت عيناً لم يؤمر بالتسليم، ولو دفع إليه كان للمالك مطالبة من شاء بإعادتها، فإن تلفت ألزم من شاء مع إنكار الوكالة ولا يرجع أحدهما على الآخر، وكذا لو كان الحقّ ديناً على إشكال إلا أنه لو دفعه هنا لم يكن للمالك مطالبة الوكيل لأنه لم ينتزع عين ماله إذ لا يتعيّن إلا بقبضه أو قبض وكيله، وللغريم العود على الوكيل مع بقاء العين أو تلفها بتفريط، ولا درك لو تلفت بغير تفريط، وكلّ موضع يجب على الغريم الدّفع لو أقرّ يلزمه اليمين لو أنكر.

كتاب الوكالة

ولو ادعى أنّه وارث صاحب الحقّ فكذبته حلف على نفي العلم، وإن صدّقه على أن لا وارث سواه لزمه الدّفع، ولو ادعى إحالة الغائب عليه وصدّقه احتمل قوياً وجوب الدّفع إليه وعدمه لأنّ الدّفع غير مبرىء لاحتمال إنكار المحيل، ولو قال الغريم للوكيل : لا تستحقّ المطالبة، لم يلتفت إليه لأنّه تكذيب لبينة الوكالة على إشكال، ولو قال : عزلك الموكل، حلف الوكيل على نفي العلم إن ادّعاه وإلا فلا، وكذا لو ادعى الإبراء أو القضاء.

ب : أن يختلفا في صفة التّوكيل بأن يدعى الوكالة في بيع العبد أو البيع بألف أو نسيئة أو في شراء عبد أو بعشرة، فقال الموكل : بل في بيع الجارية أو بألفين أو نقداً أو في شراء جارية أو بخمسة، قُدِّم قول الموكل مع اليقين، فلو ادعى الإذن في شراء الجارية بألفين فقال : بل أذنت في شراء غيرها أو فيها بألف، وحلف فإن كان الشراء بالعين بطل العقد إن اعترف البائع أنّ الشراء لغيره أو بمال غيره، وإلا حلف على نفي العلم إن ادّعاه الوكيل عليه فيغرم الوكيل الثمن للموكل، ولا يحلّ له الجارية لأنّها مع الصّدق للموكل ومع الكذب للبائع فيشتريها ممّن هى له في الباطن، فإن امتنع رفع الأمر إلى الحاكم ليأمر صاحبها ببيعها برفق وليس له جبره عليه.

فإن قال : إن كانت الجارية لى فقد بعته، أو قال الموكل : إن كنت أذنت لك في شرائها بألفين فقد بعته، فالأقرب الصّحّة لأنّه أمر واقع يعلمان وجوده فلا يضرّ جعله شرطاً، وكذا كلّ شرط علماً وجوده فإنّه لا يوجب شكّاً في البيع ولا وقوفه، وإن اشترى في الذّمة صحّ الشراء له، فإن كان صادقاً توصّل إلى شرائها من الموكل، فإن امتنع أذن الحاكم في بيعها أو بعضها وتوفيّه حقّه من ثمنها ولو اشتراها الوكيل من الحاكم بما لّه على الموكل جاز.

ولو ادعى الإذن في البيع نسيئة قدّم قول الموكل مع يمينه ويأخذ العين، فإن تلفت في يد المشتري رجع على من شاء بالقيمة، فإن رجع على المشتري رجع على

قواعد الأحكام

الوكيل بما أخذ منه من الثمن، وإن رجع على الوكيل لم يكن للوكيل أن يرجع في الحال بل عند الأجل بأقلّ الأمرين من الثمن والقيمة، ولو ادعى الإذن في البيع بألف فقال : إنما أذنت بألفين، حلف الموكل ثم يستعيد العين ومع التلّف المثل أو القيمة على من شاء، فإن رجع على المشتري لم يرجع على الوكيل إن صدّقه، وإن رجع على الوكيل رجع الوكيل عليه بأقلّ الأمرين من ثمنه وما اغترمه.

ج : أن يختلفا في التصرف كأن يقول : تصرفت كما أذنت من بيع أو عتق، فيقول الموكل : لم تصرف بعد، فالأقرب تقديم قول الوكيل لأنه أمين وقادر على الإنشاء والتصرف إليه، ويحتمل تقديم قول الموكل للأصل الدالّ على عدم إلزام الموكل بإقرار غيره، ولو قال : اشتريت لنفسى أو لك، قدّم قوله مع الإمين، ولو قال : اشتريت بمائة، فقال الموكل : بخمسين، احتمل تقديم قول الوكيل لأنه أمين والموكل لأنه غارم، والوكيل إن كان الشراء بالعين لأنه الغارم لما زاد على الخمسين، والموكل إن كان الشراء في الذمة لأنه الغارم.

د : أن يختلفا في الردّ، فلو ادعى الوكيل ردّ العين أو ردّ ثمنها قدّم قول الموكل على رأى وقول الوكيل إن كان بغير جعل على رأى، ولو أنكر الوكيل قبض المال ثم ثبت ببينة أو اعتراف فادعى الردّ أو التلّف لم تسمع ببنته ويقبل قول الوصى في الإنفاق بالمعروف لا في تسليم المال إلى الموصى له، وكذا الأب والجدّ له والحاكم وأمينه لو أنكر الصبيّ بعد رشده بالتسليم إليه، والشريك والمضارب ومن حصلت في يده ضالة.

هـ : أن يختلفا في التلّف، فلو ادعى الوكيل تلف المال أو تلف الثمن الذي قبضه فكذّبه الموكل قدّم قول الوكيل مع الإمين، وكذا الأب والجدّ والحاكم وأمينه وكلّ من في يده أمانة ولا فرق بين السبب الظاهر والخفيّ، ولو قال بعد تسليم المبيع قبضت الثمن وتلف في يدي قدّم قوله لأنّ الموكل يجعله خائناً بالتسليم قبل الاستيفاء، ولو ظهر في المبيع عيب ردّه على الوكيل دون الموكل لأنه لم يثبت وصول

كتاب الوكالة

الثلّمن إليه والأقرب رده على الموكل، ولو قال قبله قدّم قول الموكل لأنّ الأصل بقاء
حقّه، ولو أقرّ بقبض الدّين من الغريم قدّم قول الموكل على إشكال.
و: أن يختلفا في التفريط أو التّعدي فالقول قول الوكيل.

الْمُعْتَرِ الدِّمَشْقِيَّةُ

٢٩٩

كتاب الوكالة

وهى استنابة فى التصرف : وإيجابها : وكلتك واستنبتك أو الاستيجاب والإيجاب والأمر بالبيع والشراء ، وقبولها قولى وفعلى . ولا يشترط فيه الفورية فإن الغائب يوكل ، ويشترط فيها التجيز ، ويصح تعليق التصرف وهى جائزة من الطرفين ، ولو عزلته اشترط علمه ، ولا تكفى الإشهاد ، وتبطل بالموت والجنون والإغماء والحجر على الموكل فيما وكل فيه لا بالتوم وإن تناول ما لم يؤد إلى الإغماء ، وتبطل بفعل الموكل ما تعلقت به الوكالة .

وإطلاق الوكالة فى البيع يقتضى البيع بضمن المثل حالاً بنقد البلد وكذا فى الشراء ولو خالف فضولى ، وإنما تصح الوكالة فيما لا يتعلق غرض الشارع بإيقاعه من مباشر بعينه كالعتق والطلاق والبيع لا فيما يتعلق كالطهارة والصلاة الواجبة فى الحياة ، ولا بد من كمال المتعاقدين وجواز تصرف الموكل وتجاوز الوكالة فى الطلاق للحاضر كالفائب ولا يجوز للوكيل أن يوكل إلا مع الإذن صريحاً أو فحوى كاتساع متعلقها وترفع الوكيل عما وكل فيه عادة .

ويستحب أن يكون الوكيل تام البصيرة عارفاً باللغة التى يحاور بها ، وتستحب لذوى المروءات التوكيل فى المنازعات ، ولا تبطل الوكالة بارتداد الوكيل ، ولا يتوكل المسلم للذمى على المسلم على قول ، ولا الذمى على المسلم لمسلم ، ولا لذمى قطعاً وباقي الصور جائزة وهى ثمان ، ولا يتجاوز الوكيل ما حذ له إلا أن يشهد العادة بدخوله كالزيادة فى ثمن ما وكل فى بيعه والتقيصة فى ثمن ما وكل فى شرائه .

كتاب الوكالة

وتثبت الوكالة بعدلين، ولا يقبل فيها شهادة النساء منفردات ولا منضمات، ولا تثبت بشاهد ومين ولا بتصديق الغريم، والوكيل أمين لا يضمن إلّا بالتعدّي أو التفريط، ويجب عليه تسليم ما في يده إلى الموكل إذا طُلب به، فلو أخر مع الإمكان ضمن وله أن يمتنع حتى يشهد، وكذا كل من عليه حق وإن كان وديعة، والوكيل في الوديعة لا يجب عليه الإشهاد بخلاف الوكيل في قضاء الدين وتسليم المبيع، ولو لم يشهد ضمن.

ومجوز للوكيل تولّي طرفي العقد بإذن الموكل، ولو اختلفا في أصل الوكالة حلف المنكر، وفي الردّ حلف الموكل وقيل: الوكيل، إلّا أن يكون بجعل. وفي التلّف حلف الوكيل، وكذا في التفريط والقيمة. ولو تزوجه امرأة بدعوى الوكالة فأنكر الزوج حلف وعلى الوكيل نصف المهر ولها التزويج، ويجب على الزوج الطلاق إن كان وكل ويسوق نصف المهر إلى الوكيل، وقيل: يبطل ظاهرًا ولا غرم على الوكيل. ولو اختلفا في تصرف الوكيل حلف، وقيل: الموكل. وكذا الخلاف لو تنازعا في قدر الثمن الذي اشترت به السلعة.

* * *

كتاب الغضب

الفهرست

الفَصْبُ

..... المقنع في الفقه فقه الرضا
..... المقنعة الهداية بالخير
..... الانتصار جل العلم والعمل
..... الكافي المسائل الناصريّات ٧٩
..... الجمل والعقود النهاية
٨١ جواهر الفقه المراسم العلويّة
١٠٧ فقه القرآن المهذب ٩١
١١٢ الوسيلة غنية النزوع ١٠٨
١١٧ السرائر إصباح الشيعة ١١٣
١٣٣ شرائع الاسلام إشارة السبق
١٤٥ الجامع للشرائع المختصر النافع ١٤٣
١٦٣ اللّمة الدمشقيّة قواعد الأحكام ١٤٨

المسائل الناصيات

المسألة الثانية والثمانون والمائة:

من اغتصب بيضة فحضرها فاخرجت فرخا، اوحنطة فزرعها فنبتت فالفرخ والزرع لصاحبها دون الغاصب هنا صحيح واليه يذهب اصحابنا والدليل عليه الاجماع المتكرر وايضا فان منافع الشيء المغصوب للمالكه دون الغاصب لانه بالغصب لم يملكه فماتولد من الشيء المغصوب فهو للمالك دون الغاصب وهذا صحيح.

المسألة الثالثة والثمانون والمائة:

ومن اغتصب أرضا فزرعها فعليه اجرتها ونقصانها وتسليم عينها الى صاحبها هذا صحيح وهو مذهبنا وبمثله صرح الشافعي لانه قال: إذا غصب رجل فزرعها ببذر من عنده فالزرع للغاصب لانه غير ماله وانما تغيرت صفته واختلفت فيجب على الغاصب ارش ما نقصت الارض بالزراعة ان حصل بها نقص لان ذلك حصل بفعله وعليه اجرة مثلها مدة مقامها في يده لانه قد انتفع بها بغير حق فصار غاصبا للمنفعة فلزمه ضمانها واما اذا غصب أرضا ولم يزرعها واقامت في يده مدة فعليه ضمان نقص ان حدث بها وعليه ضمان اجرة مثله ايضا لانه قوت صاحبها منفعتها بغير حق وهذه الوجوه التي ذكرها الشافعي في الدلالة على صحة مذهبنا اليه واضحة ويدل على صحة مذهبنا زائد على ذلك الاجماع المتقدم ذكره.

المسألة الرابعة والثمانون والمائة:

إذا تلف المغصوب في يد الغاصب وكان من ذوى الامثال فعليه اكثر قيمته في ايام كونه في يده الذى نذهب اليه ان المغصوب اذا كان تلف في يد الغاصب وكانت له امثال موجودة ورضى المغصوب ان يأخذ المثل كان على الغاصب ان يعطيه ذلك والا فالقيمة وقد روى انه يلزمه اكثر قيمته ايام الغصب وانما قيل ذلك احتياطا واستظهارا لانه اذا اختلف قيمته في ايام الغصب فالاولى ان يأخذ بالأزيد للأحتياط والاستظهار.

جواهر الفقه

باب مسائل يتعلّق بالغصب

مسألة: إذا جنى انسان على حمار القاضى جناية لا تسرى إلى نفسه هل يستوى هو وحمار الحطّاب أو الزّبال أو ما جرى مجرى ذلك فى أرش العيب أم لا؟
الجواب: الحماران فى ذلك سواء وليس لحمار القاضى فى ذلك مزية على حمار غيره لأنّ الاصل براءة الذّمة والقدر الذى ذكرناه متفق على لزومه على من يدعى الزيادة على ذلك الدّليل.

مسألة: إذا غصب إنسان جارية لغيره فزادت فى يده بصنعة أو بسمن أو تعلّم قرآن وازداد بذلك ثمنها ثمّ ذهب ذلك فى يده مثل أن يكون نسيت الصنعة والقرآن أو هزل بعد السمن حتّى عادت على ما كانت عليه وقت الغصب، هل عليه ضمان ذلك أم لا؟

الجواب: على الغاصب ضمان هذه الزّيادة لأنّها حدثت فى يده مضمونة وإذا زالت وهى يده كان عليه الضمان.

مسألة: إذا غصب جارية حاملاً فأسقط أو حائلاً فحملت عنده ونقص ذلك من ثمنها، هل عليه ضمان ذلك أم لا؟

الجواب: عليه ضمان ما نقص؛ لأنّ ذلك حدث عنده مضموناً كما قلناه فى المسألة المتقدّمة على هذه المسألة سواء.

مسألة: إذا غصب جارية تساوى مائة، وسمّنت فصارت تساوى ألفاً وتعلّمت

جواهر الفقه

القرآن أو صنعة، فصارت تساوى ألفين ما الذى يجب عليه؟
 الجواب: الذى يجب على الغاصب ردها إلى مالِكها مع ألف وتسعمائة لأن ذلك زيادتان يضمن كل واحدةٍ منها على الانفراد، فإذا اجتمعتا ضمنا.
 مسألة: إذا غصب جارية سميئة، قيمتها لفرط سمنها مائة، فهزلت وحسنت، فصارت تساوى ألفين ولم ينقص من قيمتها شيء، ما الذى يجب عليه؟
 الجواب: الذى يجب عليه ردها إلى مالِكها على ما هى عليه، ولا يلزمه غير ذلك لأنه لم ينقص منها شيء له قيمة فيضمن ذلك.
 مسألة: إذا غصب جارية قيمتها ألف، فسمنت فعادت إلى مائة، ثم هزلت فصارت تساوى الألف، ما الواجب عليه؟
 الجواب: عليه ردها إلى مالِكها بحالها ولا يلزمه غير ذلك لأنه لم ينقص منها ما له قيمة فيضمنها كما قلناه في المسألة المتقدمة.
 مسألة: إذا غصب مملوكًا يساوى مائة فخصاه فصار يساوى ألفين. ما الحكم فيه؟

الجواب: عليه رده إلى مالِكه ويرد معه قيمة الخصيتين لأنه ضمان مقدّر.
 مسألة: إذا غصب جارية بكرًا أو ثيبًا ووطئها وأتت بولد. ما الحكم في ذلك؟
 الجواب: إذا وطئها وهما جاهلان بالتحريم، مثل أن يكونا قريبي عهد بالإسلام أو لبعدهما عن ديار الإسلام ويعتقدان الملك بالغصب، فإنه لا حدّ عليهما لقول النبي صلى الله عليه وآله: أروأوا الحدود بالشبهات والمهر واجب على الواطيء، لأنه وطء بشبهة. فإن كانت بكرًا، كان عليه عشر قيمتها، وإن كانت ثيبًا لم يلزمه غير المهر، وعليه إجرة مثلها من وقت القبض إلى وقت الرد، لأن المنافع يضمن بالغصب. فأما الولد فيلحق بنسبه بالواطيء لأنه أحبلها بوطء شبهة فيكون الولد حرًا وإذا وضعته كان عليه ما نقصت بالوضع، لأنها مضمونة باليد الغاصبية ولأن سبب النقص منه، فلزمه ضمان ذلك وإذا وضعته كان عليه قيمته لأنه كان من حقه أو يكون مملوكًا لسيدها فإذا حرّره كان عليه قيمته ووقت التقويم يوم يسقط فيه حيًا، لأنه الوقت الذى حال بين السيد وبين التصرف فيه لأنه قبل ذلك لم يملك التصرف،

كتاب الغصب

وإن وضعته ميتاً لم يكن عليه ضماناً لأنه لا يعلم حيا قبل هذا، ولأنه ما حال بينه وبين سيده في وقت التصرف، وإن كانا عالين بالتحريم كان عليهما الحد لأن ذلك منها زنا. فإن كانت بكرًا كان عليه عشر قيمتها، وهو أرش البكارة، لأنه أتلّف عليه جزءاً وعليه أجرة مثلها من وقت القبض إلى وقت الرد، وإن أكرهها كان عليه المهر، لأن المكره لها المهر عندنا، وإن طاعته لم يكن مهر، لأنها زانية، وإن حملت وانت بولد لم يلحق بالنسب، لأنه عاهر، لقول النبي صلى الله عليه وآله: وللعاهر الحجر، ولأنها حملت من زنا، وإذا وضعت الولد كان عليه ما نقصت بالولادة وإن وضعته حياً كان مملوكاً مغصوباً في يده مضموناً، وإن كان قائماً رده وإن كان تالفاً كان عليه قيمته أكثر ما كانت من وقت قيمته الوضع إلى وقت الطلب وإن وضعته حياً يلزمه قيمته وإن كانت هي عالة بالتحريم وهو جاهل فيه بالحكم في كونها جاهلين إلا في الحد وسقوطه عنها ولزوم المهر. فإن كانت جاهلة وهو عالم بالحكم فيه كما لو كانا عالين إلا في سقوط الحد عنها ولزوم المهر.

مسألة: إذا غصب إنسان ثوباً وشقه نصفين، وتلف أحدهما. ما الحكم في ذلك؟

الجواب: إذا فعل الغاصب ذلك، كان عليه ردُّ ما بقى من الثوب، وقيمة التالف أكثر ما كانت قيمته إلى وقت التلف، لأنه لو أتلّف جميعه كانت قيمته عليه أكثر ما كانت قيمته إلى وقت التلف، فإن كانت الثوب ممّا لا ينقص بالشق كالثياب الغليظة، ردّ الباقي وقيمة التالف فإن كان الثوب ممّا ينقص بذلك كاله يبقى والمسرب وما أشبه ذلك كان عليه ردّ الباقي وقيمة التالف أكثر ما كانت قيمته إلى وقت الشق وما ينقص بالشق، لأن نقصانه بذلك كان بجنائته عليه وكذلك يضمن كلا الأمرين.

مسألة: إذا غصب عَصيراً فصار خمرًا، ثم عاد بعد ذلك خلا، ما الذي يلزمه؟

الجواب: الذي يلزمه ردُّ ذلك، ولا يلزمه غيره، لأنه عين المال المغصوب.

مسألة: إذا غصب غيره خفين قيمتهما عشرة، وتلف أحدهما، فصارت قيمة

جواهر الفقه

الباقى ثلاثة، ما الذى يجب عليه؟

الجواب: الذى يجب على الغاصب ردّ فردة الخفّ الباقية إلى المالك ويردّ معها سبعة منها قيمة التالف خمسة، ومنها إثنان نقصان التفرقة.

مسألة: إذا غصب أرضاً لغيره وغرس فيها، ما الذى يجب عليه من ذلك؟

الجواب: يلزمه نقل ما غرسه فى الأرض منها، وردّها إلى مالكها فارغة لقول النبى صلى الله عليه وآله: ليس لعرق ظالم حقّ ويلزمه أجره مثلها من وقت قبضها إلى وقت ردّها إلى مالكها لأنّ المنافع تضمن بالغصب ويلزمه ما ينقص الأرض بقلع ما أنبت فيها ونسويتها كما كانت، لأنّ ما يفسده منها بذلك إنّما فسّد بجنّايته.

مسألة: إذا غصب جاريةً، وهلك فى يده، واختلف هو ومالكها فى قيمتها وقال

سيّدّها مائة، وقال الغاصب خمسون. ما الحكم فى ذلك؟

الجواب: القول فى ذلك قول الغاصب مع يمينه لأنّ الأصل براءة الدّمة لقول النبى صلى الله عليه وآله: البيّنة على المدّعى واليمين على المدّعى عليه، والغاصب مُنكر والقول قوله مع يمينه وعلى سيّدّها البيّنة لما ذكرناه.

مسألة: إذا غصب غيره شيئاً واختلفا، فقال المالك غصبتى عبداً أو جاريةً،

وقال الغاصب بل غصبتك ثوباً. ما الحكم فى ذلك؟

الجواب: القول قول الغاصب مع يمينه لمثل ما قدّمناه قبل هذه المسألة ولأنّ الغاصب معترف بما لا يدّعيه المدّعى وهو الثوب وهو يُنكر ما ادّعى عليه من العبد، أو الجارية فالقول قوله. كما ذكرناه وعلى المدّعى البيّنة على ما يدّعيه من العبد والجارية.

مسألة: إذا غصب غيره جاريةً وهلك فى يده واختلف هو ومالكها فقال

الغاصب كانت جذماء أو برصاء وقال المالك كانت سليمة من العيوب. ما الحكم فى ذلك؟

الجواب: القول فى ذلك قول المالك مع يمينه لأنّ الأصل السّلامة والغاصب مدّع

لخلاف الظاهر فعليه البيّنة.

مسألة: المسألة بعينها إذا اختلفا فيها فقال المالك، كانت تقرأ القرآن أو كانت

صانعة، وأنكر الغاصب ذلك. ما الحكم فيه؟

كتاب الغصب

الجواب: القول قول الغاصب مع يمينه لأن الأصل أن لا قراءة ولا صنعة، وعلى مالِكها البيّنة لأنه مدعٍ لذلك.

مسألة: إذا غصب غيره مالاً بطرابلس الشام، واجتمع به في مكة هل يجوز له مطالبته به أم لا؟

الجواب: إذا كان هذا المال ما لا مؤنة في نقله كالذنانير والدراهم فإنه لا مؤنة بمجرى العادة في نقلها كان له مطالبته بالمال، وإن كان مما في نقله مؤنة وله مثل كالحبوب والأدهان وكانت القيمتان في البلدين سواء، كان له مطالبته بذلك بالنقل؛ لأنه لا مضرة عليه في ذلك. وإن كانت القيمتان مختلفتين فالحكم في ما له مثل وفي ما لا مثل له سواء فللمغضوب منه إما أن يأخذ من الغاصب بمكة قيمته بطرابلس وإما أن يترك ذلك حتى يستوفيه منه بطرابلس من الغاصب لأن في النقل مؤنة والقيمة مختلفة وليس له المطالبة بالفضل.

مسألة: إذا غصب من غيره ثوباً وزعفراناً، وصَبَغَ الثوب بذلك الزعفران. ما الحكم فيه؟

الجواب: إذا فعل الغاصب ذلك كان المغضوب منه مخيراً بين أن يأخذه كذلك وبين أن يعتبر فيه التقويم، وإن أراد أخذ على ما هو عليه، كان له ذلك لأنه رضى به نقص أو لم ينقص فإن اعتبر التقويم فقوم فلم يزد ولم ينقص مثل أن يكون قيمة الثوب عشرة وقيمة الزعفران عشرة وكان الثوب بعد الصبغ تساوى عشرين لم يكن للمصبوغ منه شيء غير ذلك. وإن نقص فصار ذلك مثلاً يساوى خمسة عشر فعليه ضمان ما ينقص لأنه نقص بفعله. وإن زاد فصار قيمته ثلاثين، كانت الزيادة للمالك وليس للغاصب منها شيء، لأنها أثار أفعال لا اعيان املاك.

مسألة: إذا غصب غيره عسلاً وشيرجاً أو سمناً ودقيقاً وعقد ذلك. ما الحكم

فيه؟

الجواب: القول في هذه المسألة كالقول في المتقدمة لها سواء.

مسألة: إذا غصب غيره نقرة فضربها دراهم أو حنطة فطحنها. ما الحكم في ذلك؟

جواهر الفقه

الجواب: إذا فعل الغاصبُ ذلك كان عليه ردُّ ذلك إلى المالك لأنها عينُ ماله ولا يلزم ردُّ ما نقص.

مسألة: إذا غصب غيره خشبة فنشرها ألواحًا، ما الذي يجب عليه في ذلك؟
الجواب: إذا فعل ذلك، كان عليه ردُّ الألواح إلى المالك لأنها عينُ ماله وإن نقصت قيمة الخشب بذلك، كان عليه أرشُ النقص. وإن لم ينقص لم يكن عليه شيء. وإذا زادت القيمة، كانت للمالك.

مسألة: إذا غصب من غيره شاة وأمر غيره بذبحها، فذبحها هل له المطالبة الأمر بها أو الذابح أو كليهما؟

الجواب: إن شاء مالك الشاة أخذها مذبوحة، أخذها وكان له ذلك وله ما بين قيمتها حية أو مذبوحة، ويطالب بذلك من شاء منها. وإن طالب الغاصب، كان له ذلك لأنه سبب الذبح وإن طالب الذابح، كان ذلك أيضًا لأنه باشر الذبح بنفسه، وإن طالب الغاصب لم يكن له رجوع على الذابح بشيء، لأن الذابح إنما ذبحها له، وإن طالب الذابح كان للذابح مطالبة الغاصب لأنه نائب ذلك عنه وكانت يده يد نيابة عنه في ذلك.

مسألة: إذا غصب غيره طعامًا وأطعمه غيره، ما الحكم فيه؟
الجواب: إذا كان الأكل له مالكة وهو عالمٌ به برئت ذمة الغاصب منه. وإن كان الأكل له غير مالكة، كان للمالك أن يضمن من شاء منها وإن ضمن الغاصب كان له ذلك، لأنه حال بينه وبين ماله وإن طالب الأكل كان له ذلك لأنه أكل مال غيره بغير حق، ولأنه أيضًا قبضه من يد ضامنه.

مسألة: إذا غصب غيره حطبًا وقال المغصوب منه: أشجر به التثور وأخبز الخبز به، هل يزول الضمان عن الغاصب له أم لا؟

الجواب: ضمان ذلك لازمٌ له ولا يزول الضمان عنه، بلا خلاف.

مسألة: إذا فتح إنسان مراحمًا لغنم فخرجت منه، ودخلت زرعًا فافسدته، هل ضمان الزرع على الذي فتح المراح أو على مالك الغنم.
الجواب: ضمان ذلك على فاتح المراح بلا خلاف.

كتاب الغصب

مسألة: إذا حلّ راوية أو رأس زقّ فاندفق ما فيه. ما الحكم في ذلك؟

الجواب: إذا كان الذي في الراوية أو في الزقّ مائعاً كالدهن والحلّ وما اشبه ذلك وكان خروجه بحله مثل أن يكون قد القى على الأرض وليس يمسه غير الشّد، كان عليه الضّمان بغير خلاف، لأنّه خرج بفعله. وإن جرى بعد الحلّ بسبب كان منه مثل أن يكون مستنداً معتدلاً فلما حلّ جرى بعضه، فحفّ هذا الجانب وثقل الجانب الآخر، فوقع فاندفق اذ تدل ما جرى إلى تحته فلانت الأرض ومالت، لذلك فوقع فاندفق ما فيه كان عليه الضّمان أيضاً لأنّه بسببه، وإن اندفق بعد حله بفعل حدث مثل أن يكون مستنداً محله بقى كذلك محلولاً على ما كان عليه وحدث ما حرّكه من زلزلة أو ريح، فوقع فاندفق، فإن السبب يسقط حكمه، لأنّه قد حصلت مباشرة وسبب غير ملجئ، فسقط حكم ذلك بغير خلاف، وإن كان ما فيه جامداً كالعسل والسّمّن والدقيق، وكان الزقّ أو الراوية على صفة لو كان فيه مائعاً لم يخرج، وبقي بحاله فذاب ما فيه واندفق بسبب آخر، لم يكن عليه ضمان، وإن كان على صفة أو كان ما فيه مائعاً خرج ثم ذاب بحرارة الشّمس وخرج، كان عليه الضّمان لأنّ خروجه بسبب كان منه، لأنّه حلّ الزقّ أو الراوية ولم يحدث بعد الحلّ مباشرة من غيره، وإنّما ذاب بحرارة الشّمس وإذا لم يحدث فعل بعد حله كان خروجه بسبب فعله.

مسألة: إذا أدخلت شاة رأسها في قدر باقلائي ولم يمكن إخراجها منها، هل يقطع

رأسها أم لا؟

الجواب: إذا كانت يد صاحب هذه الشاة عليها ذبحت ولم يكسر القدر، لأنّ التفريط في ذلك من صاحبه، ويجري ذلك مجرى مباشرته هو لإدخال رأسها في القدر، في أنّه يجب ما ذكرناه لأنّ التفريط منه. وإن لم يكن يده عليها وكان الباقلائي مفراطاً، مثل أن وضع القدر في الطريق فإنّ القدر يكسر، ولا ضمان على صاحب الشاة في كسرها لأنّ التفريط من جهته وإن لم يكن واحداً منها مفراطاً، مثل أن تكون الشاة سائرة لنفسها في الطريق وقد نرك الباقلائي في القدر في ملكه، ومَرّت الشاة بالقدر فأدخلت رأسها فيها فإنّ القدر يكسر والضّمان على صاحب الشاة لأنّها كُسرَت لاستصلاح ماله.

مسألة: إذا كان للانسان فصيل فدخل داراً، وبقي فيها، حتى كبر وصار لا يمكن

جواهر الفقه

خروجه من باب الدار إلا بهدمه. ما الحكم فيه؟

الجواب: إن كان التفريط في ذلك من صاحب الدار مثل أن غصبه وأدخله داره وبقي فيها حتى صار كبيراً، وجب هدم الباب وإخراجه، وكان ضمان الهدم على صاحب الدار، لأن التفريط من جهته، وإن كان التفريط من صاحب الفصيل مثل أن يكون هو أدخله فيها ف ضمان هدم الباب عليه، لأن التفريط منه ولأن هدم الباب لمصلحة ملكه، وإن لم يكن واحداً منها مفرطاً كان الضمان في هدم الباب على صاحب الفصيل، لأن هدمه يكون لمصلحة ملكه.

مسألة: إذا حصل في محبرة انسان ديناراً لغيره ولم يكن إخراجه إلا بكسرهما، ما الحكم فيه؟

الجواب: جواب هذه المسألة كالجواب عما تقدمناه في التفريط وغيره سواء.
مسألة: إذا دخل سارق حرزاً فذبح به شاة قيمتها دينار فلما ذهبها صارت تساوى درهين، ثم أخرجها، ما حكمه في القطع وغيره؟
الجواب: إذا أخرجها وهي تساوى درهين لم يكن عليه قطع، لأن القطع إنما يجب بإخلال نصاب أو قيمة ذلك وهذا إخراج ما قيمته أقل من النصاب، فلا قطع عليه وأما الباقي ففي ذمته، ولا تقطع أيضاً بما يكون في ذمته.

مسألة: إذا غصب فحلاً من الضأن فأنزاه على شاة لنفسه، ما الحكم في الولد، وفي نقص الفحل إن لحقه نقص بذلك، وهل يستحق على ذلك أجرة أم لا؟
الجواب: إذا فعل الغاصب ذلك كان الولد لصاحب الشاة؛ لأن الولد يتبع الأم فأما نقص الفحل إن لحقه نقص من الضراب ف ضمان ذلك على الغاصب لأنه حدث بتعديده فأما الأجرة فساقطة؛ لأن النبي صلى الله عليه واله نهى عن كسب الفحل.

مسألة: إذا غصب شاة فأنزاه عليها فحلاً لنفسه وأنت بولد، ما الحكم في ذلك؟
الجواب: إذا فعل ذلك كان الولد لصاحب الشاة على ما قلنا قبل هذه المسألة وإن كان الفحل قد لحقه بالضراب نقص لم يكن على مالك الشاة من ذلك شيء، لأنه حدث بتعدي نفسه، وما كان كذلك فلا يصح أن يرجع به على غيره.

كتاب الغصب

مسألة: إذا ادّعى إنسان داراً في يد غيره فاعترف ذلك الغير له بدارٍ مبهمه، ولم يعينها ومات قبل أن يعينها، ما الحكم في ذلك؟

الجواب: إذا ادّعى ذلك واعترف له المدّعى عليه بدارٍ مبهمه ومات قبل أن يعينها، قيل لو ارثه: بين أنت الدار. فإذا امتنع ولم يبين، قيل للمدّعى: بين أنت الدار فإن عين داراً وقال هذه هي التي ادّعيتها وهي التي أقرّلي بها المتوفى، سئل الوارث عن ذلك فإن صدّقه سلّمت الدار إليه وإن لم يصدّقه كان القول قول الوارث مع يمينه، فإذا حلف سقط تعيين المدّعى في الدار التي عينها وقيل للوارث: إن أنت بينت الدار التي أقرّ بها أبوك وإلا حبست حتى يتبين ذلك.

مسألة: إذا غصب غيره مملوكاً ثم أعاده إلى مالكه وهو أعور، واختلفا فقال مالک العبد أصيب عينه عندك، وقال الغاصب بل عندك، وكان العبد حياً، ما الحكم في ذلك؟
الجواب: إذا اختلفا كذلك كان القول قول الغاصب مع يمينه لأنّه غارم، وإن كان ميتاً وقد دُفن، كان القول قول سيّده مع يمينه إنّه لم يكن أعور، والفرق بين الوجهين أنّه إذا مات ودُفن والأصل السلامة حتى يُعرف عيب وكان القول قول سيّده مع يمينه وليس كذلك إذا كان حياً، لأن العور حاصل مشاهد والظاهر أنّه لم يزل حتى يعرف حدوثة عند الغاصب.
مسألة: إذا غصب غيره مملوكاً ومات المملوك، ثم اختلفا فقال الغاصب رددته حياً ومات في يدك وقال سيّده للغاصب بل مات في يدك، وأقام كل واحد منهما بينة وتقابلت البيّنتان، ما الحكم في ذلك؟

الجواب: إذا تقابلت البيّنتان سقطتا وبقيتا على الأصل وهو بقاء المملوك عنده حتى يعلم أنّه رده إلى مالكه.

مسألة: إذا غصب غيره عبداً قيمته ألف فزاد في يده وصار يساوي ألفين، ثم قتلته إنسان آخر وهو في يد الغاصب، هل لسيّد العبد الرجوع بالألفين الذين هما قيمة العبد، على الغاصب أو على القاتل أو عليهما أو لا يرجع على أحدٍ منهما؟
الجواب: للسيّد الرجوع بقيمة العبد على من شاء منها، فإن رجع على الغاصب، رجع الغاصب على القاتل لأن الضمان استقرّ عليه أيضاً.

جواهر الفقه

مسألة: إذا غصب غيره عبداً أمرداً فنبت لحيته فنقص ثمنه أو كان رجلاً شاباً فابيضت لحيته أو جارية ناهداً فسقط ثدياها هل عليه ضمان ما نقص من ذلك أم لا؟
الجواب: عليه ضمان ذلك لأنه نقصان حصل في يده. وأيضاً فإنّ بالتزام ذلك تبرأ ذمته بيقين، فالاحتياط يقتضى إلزامه.

مسألة: إذا غصب لثلاثة رجال ثلاثة أجناس عسل وشيرج ودقيق وطبخ الجميع خبيصاً. ما الحكم في ذلك؟

الجواب: إذا فعل ذلك وجب أن يقوم كلّ واحد من هذه الأجناس ويباع ويدفع ثمنه إلى صاحبه، فإن أراد الكلّ ذلك أخذ كلّ واحد منهم من هذا الخبيص يعتمد بقيمة ما له.

المهذب

كتاب حظر الغصب والتعدي

وتحريم ذلك معلوم من جهة العقل والشرع، فأما من جهة العقل فهو معلوم من استحقاق الدّم لمن غصب مال غيره وتصرف فيه بغير إذنه وتعدي عليه فيه، وهذا وغيره مما يدلّ على ذلك قد تضمّنه كتب الأصول ولا معنى لإيراد كلّ ذلك ها هنا لأنّ ذكره في كتب الأصول أولى من ذكره في كتاب من كتب الفروع، وأما من جهة الشرع فإجماع المسلمين منعقد على حظره وتحريمه وقول الله سبحانه: لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ والغصب لا يكون عن تراض من صاحب المال المغصوب منه والغاصب له، وروى عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنّه قال: لا يحلّ مال امرئ مسلم إلاّ عن طيب نفس منه، وروى أيضاً عنه صلى الله عليه وآله أنّه قال: حرمة مال المسلم كحرمة دمه، وروى أيضاً عنه صلى الله عليه وآله أنّه قال: من أخذ شبراً من الأرض بغير حقّه طوّقه الله يوم القيامة من سبع أرضين.

فإذا كان حظر ذلك وتحريمه ثابتاً بما ذكرناه فكلّ من كان له مال فهو أحقّ به وبالتصرف فيه من غيره ولا يحلّ لغيره أن يأخذ منه إلاّ ما أعطاه صاحبه عن طيب نفس منه، ومن أخذ مال غيره بغير طيب نفس منه وجب ردّه عليه إن كان باقياً، فإن كان تالفاً كان عليه عوضه أو قيمته على ما يأتي تفصيله، فإن لم يعرف صاحبه أودعه في بيت مال المسلمين إلى أن يحضر صاحبه أو وارثه ويأخذه، فإن كان زمانه سلاطين الجور وولاته تصدّق به عنه وكان عليه القيام لصاحبه بالعوض إن حضر ولم يرض

المهذب

بالصدقة وعليه مع ذلك الثقل إليه من جنسه لذلك عنه والتوبة إلى الله سبحانه منه.
فأما تفصيل أحكام ذلك فعلى ما ذكره: إذا غصب إنسان غيره شيئاً من الأدهان والأقطان والتمور والحبوب والثمار والجلود التي ليس فيها ماء وما يجري مجرى ذلك وجب عليه ردّه على صاحبه إن كان باقياً على ما قدّمناه، وإن كان تالفاً وجب عليه المثل لأنّ ذلك ممّا له مثل، فإن أعوز المثل ولم يقدر عليه كان عليه القيمة، فإن لم يقبض القيمة حتّى مضت مدة اختلف القيمة فيها كان له القيمة في وقت القبض لا وقت الإعواز.

فإن لم تكن العين تالفة فيحكم فيها بما ذكرناه وكانت موجودة فجنى عليها جناية نقصت منها شيئاً أو غصب تمرّاً أو طعاماً فتسوّس وجب عليه أرش ما نقص وليس يجب عليه هاهنا مثل لأنّ ما نقص ليس له مثل وكان الضمان عليه بالأرش دون غيره، فإن غصب ما لا مثل له وكان من جنس الأثمان ولا صنعة فيه مثل الثقرة كان عليه قيمة ما أتلّف من غالب نقد المصّرثم نقد المصّر إمّا أن يكون من جنسه أو من غير جنسه، وإن كان من غير جنسه وذلك مثل أن يتلف فضّة وغالب نقد المصّر دنائير أو يتلف ذهباً وغالب التقدّ دراهم فعليه قيمته من غالب التقدّ، فإن كان غالب التقدّ من جنسه وذلك مثل أن يتلف فضّة وغالب التقدّ دراهم، فإن كان الوزن والقيمة سواء أخذ وزنها من غالب وإن اختلفا وكانت القيمة أكثر من وزنها من غالب نقد المصّر أو أقلّ من وزنها كان له قيمتها، إلّا أنّه لا يتمكّن من أخذ ذلك من غالب نقد المصّر لأنّه ربا لكن يقوم بغير جنسه ويأخذ قيمته ليسلم من ذلك ويأخذ تمام حقّه.

وإن كان فيه صنعة وكان ممّا استعماله مباح مثل حُلّى النساء والخواتيم الفضّة للرجال وما أشبه ذلك وكان وزنها مثلاً مائة وقيمتها لأجل الصنعة مائة وعشرون، فإن كان نقد المصّر من غير جنسها قومت به لأنّه لا ربا فيه، وإن كان غالب هذا التقدّ من جنسها مثل أن يكون ذهباً وغالب التقدّ نصف قيمتها قومت بغير جنسها ليسلم من الرّبا فيكون الوزن بحّد الوزن والفضل في مقابلة الصنعة لأنّ للصنعة قيمة، ألا ترى أنّه

كتاب الغصب

يصح الاستئجار على تحصيلها ولأنه لو كسره إنسان فعادت قيمته إلى مائة كان عليه أرش التقص، وإن كان ممّا استعماله حرام مثل أواني الذهب والفضة فإن الصنعة تسقط وتكون كالتّي لاصنعة فيها وقد تقدّم ذكر ذلك.

وإن كان من غير جنس الأثمان كالثياب والحديد والرصاص والخشب والعقار وما جرى مجرى ذلك من الأواني كالصحاف وغيرها كان ذلك مضموناً بالقيمة، فإن أتلّف شيئاً من ذلك كان عليه قيمته، فإن تراخى وقت القبض لم يجب عليه إلا القيمة التي ثبتت في ذمته في حال الإلتاف اختلفت القيمة أم لم تختلف وسواء كان اختلافها متساوياً أو متبايناً، فإن جنى على شيء من ذلك جناية أتلّف بعضه مثل أن يكون آنية كسرها أو ثوباً خرّقه كان عليه القيمة فيما نقص لا غير.

وإذا غصب حيواناً فإمّا أن يكون آدمياً أو غير آدميّ، فإن كان غير آدميّ فهو كاللدواب وما لا مثل له فإن أتلّفها فكمال القيمة، وإن جنى عليها ففيه قيمة ما نقص بعد اندمالها فيكون عليه قيمة ما بين قيمته صحيحاً قبل الاندمال وجرحاً بعد الاندمال، وهو جارٍ مجرى الثياب سواء إلا في أنّ الجناية على الثوب لا تسرى إلى ما فيه والجناية على البهيمة تسرى إلى نفسها، وإن كان الحيوان آدمياً وكان حرّاً فقتله كان عليه دية، وإن جنى عليه جناية وكان فيها مقدّر فذلك المقدّر وإن لم يكن فيها مقدّر كان فيها حكومة وهي أن يقوم لو كان عبداً ليس به جناية ثم يقوم وبه جناية فيلزمه بحساب ذلك.

وإن كان عبداً فقتله كان عليه قيمته فإن زادت هذه القيمة على دية الحر لم يجب عليه هذه الزيادة، فإن مثل به كان عليه قيمته وانعتق عليه وإن جنى عليه جناية دون التمثيل وكان لهذه الجناية في الحرّ أرش مقدّر كالأطراف والعينين والموضحة وما أشبه ذلك ففيه مقدار أيضاً من أصل قيمته بحساب قيمته كما تضمن من الحرّ دية، فأما الحارصة والباضعة ففيها بحساب ذلك من دية الحرّ أيضاً لأنّ هذه عندنا في الحرّ مقدّرة، وإن لم يكن لها في الحرّ أرش مقدّر كان فيه أرش غير مقدّر وهو الفصل بين قيمته صحيحاً من غير جناية وقيّمته بعد الجناية واندمالها.

المهذب

وإذا جنى إنسان على عبد غيره جناية يحيط أرشها بقيمته مثل أن يقطع يديه أو رجله أو يقلع عينيه أو ما جرى مجرى ذلك كان سيده مخيراً بين أن يمسكه ولا شيء له وبين أن يسلمه ويأخذ قيمته على كماها، فإن جنى عليه جناية لا تبلغ قيمته كان لسيده المطالبة بالأرش مقدراً كان أو غير مقدّر— وقد تقدّم ذكر ذلك— وتمسكه، فإن غضب جارية وزادت في يده بصنعة أو قرآن أو علم أو سمن أو ما أشبه ذلك وزاد لذلك ثمنها ثم ذهب ذلك عنها في يده وعادت إلى صفتها التي كانت عليها في وقت غضبها وجب عليه ضمان مانقص في يده وكذلك عليه ضمان ما ينقص منها لو غضبها وهي حامل أو هي غير حامل ثم حملت في يده أو أسقطت فنقص بذلك ثمنها.

وإذا غضب جارية قيمتها مائة فزادت زيادة السوق وبلغت ألفاً ثم رجعت إلى مائة لم يكن عليه ضمان هذا النقص لأنّ زيادة السوق غير مضمونة بلا خلاف، وإذا غضبها وقيمتها مائة فسمنت وبلغت ألفاً ثم هزلت حتى رجعت إلى المائة كان عليه ردّها مع مانقصت وهو تسع مائة، لأنّ الزيادة حدثت مضمونة، وكذلك لو غضبها وقيمتها مائة فتعلّمت القرآن وبلغت ألفاً ثم نسيتها ورجعت إلى مائة كان عليه ردّها وتسع مائة لأنّ الزيادة حصلت مضمونة، فإن هلك في يده كان عليه ضمانها.

وإذا غضب جارية سميّة مفرطة السمن قيمتها لذلك مائة فهزلت وحسنت فصارت قيمتها ألفاً أو لم ينقص من قيمتها شيء كان عليه ردّها ولا شيء عليه وكذلك لو غضبها وقيمتها ألف فسمنت وعادت إلى مائة ثم هزلت فرجعت إلى ألف ردّها ولم يكن عليه شيء لأنّه مانقص منها ماله قيمة فلم يلزمه ضمان، فإذا غضب عبداً قيمته مائة فخصاه ببلغ مائتين كان عليه ردّه وقيمة الخصيتين لأنّ ضمان ذلك مقدّر.

وإذا غضب إنسان غيره جارية وباعها من آخر فحدث بها عند المشتري لها عيب وحضر المعضوب فاستحقّها أخذها وكان بالخيار في أخذ مانقصها من العيب الحادث في يد المشتري من الغاصب، فإن أخذه منه لم يرجع على المشتري بشيء إذا كان ذلك العيب ليس من فعله، وإن رجع على المشتري بالعيب وأخذ مانقصها منه رجع المشتري

كتاب الغصب

بذلك على الغاصب، فإن كان العيب بجناية المشتري عليها كان مانقصها عليه وإن كان بجناية أجنبي كان ذلك على الجاني وإن شاء على الغاصب، فإن رجع على الغاصب رجع الغاصب على الجاني وإن شاء رجع على المشتري ويرجع المشتري على الجاني.

وإذا غصب غيره جارية وباعها من آخر ثم حضر سيّد الجارية فأجاز بيعها بالثمن كان ذلك جائزاً وهو بمنزلة بيع مجدد ويستحق سيّد الجارية الثمن، فإن كان الغاصب قبضه رجع به عليه وإن كان لم يقبضه كان لمالك الجارية في ذمة المشتري وكلّ ما حدث بعد إجازة البيع عند المشتري للجارية من ولد أو أرش جناية أو كسب كان ذلك للمشتري لأنّ صاحبها قد سلّم المبيع إليه، وإن كان لم يسلم ذلك كان جميع ما حدث بها من ولد أو كسب أو أرش أو وهب لها أو تصدّق عليها به للمغصوب منه، فإن كانت الجارية ماتت ثم سلّم مالکها المبيع لم يجز، فإن لم تمت ولم يسلم مالکها المبيع إلّا أنّ الغاصب اشتراها منه لم يجز البيع الأوّل، وهكذا لو وهبها سيدها له أو تصدّق عليه بها أو مات فوريثها منه.

وكلّ منفعة تضمن بعقد الإجارة فإنها تضمن بالغصب مثل منافع الثياب والعبيد والدور والدواب، وكلّ مقبوض عن بيع فاسد لا يملك بالبيع الفاسد ولا ينقل به الملك بالعقد، فإن وقع القبض لم يملك أيضاً به وإذا لم يملك كان مضموناً فإذا كان كذلك وكان المبيع قائماً وجب ردّه فإن كان تالفاً ردّه بدله إن كان له مثل، وإن لم يكن له مثل ردّه قيمته إلى البائع لأنّ البائع دخل على أن سلّم له الثمن المسمّى في مقابلة ملكه، فإذا لم يسلم له المسمّى وجب الرجوع إلى عين ماله فإن هلك كان له بدلها، وهكذا عقد التكااح إذا كان فاسداً يضمن مع الدخول المهر وكذلك الإجارة الفاسدة، فإذا كان الأمر على ما ذكرناه فالكلام في الأجرة والزيادة في العين.

فأمّا الأجرة، فإنّ المبيع إذا لم يكن له منافع تستباح بالإجارة مثل الأشجار والطيور والغنم لم يضمن الأجرة لأنّه ليس لها منافع، وإن كان له منافع تستباح بالإجارة مثل

المهذب

الثياب والعقار والحيوان وما أشبه ذلك كان عليه أجرة المثل مدة بقائها عنده لأنّ المشتري دخل على أن يكون له ملك الرقبة والمنافع حادثة في ملكه بغير عوض، فإذا كان العقد فاسداً كانت المنافع حادثة في ملك البائع لأنّ المشتري لم يملك الرقبة، فإذا كانت في ملك البائع والمشتري فقد استوفاهما بغير إذن المالك لها بغير حقّ كان ضامناً لها، وأمّا الزيادة فمثل تعليم القرآن والصنعة والسمن وتلك يضمنها القابض والحكم فيها كالحكم في الغصب وقد تقدّم ذكر جملة منه كافية في هذا الباب.

من غصب جارية حاملاً كان ضامناً لها ولحملها وكذلك الحكم في ولد المشتراة شراء فاسداً، فإذا غصب جارية ووطأها وهما جميعاً غير عالين بالتحريم إتما بعد دارهما من دار الإسلام أو لأنّ عهدهما بالإسلام قريب وهما يعتقدان الملك بالغصب فإنّ الوطء ليس حراماً ولا يجب عليها فيه حدّ لأنّه وطء شبهة، فإن كانت الموطوءة ثيباً لم يلزمه شيء غير المهر وإن كانت بكرّاً كان عليه عشر قيمتها وهو أرش البكارة عندنا وكذلك يلزمه إن أذهب بكارتها بإصبعه، فإن جمع بينهما وجبا معاً وعليه أجرة مثلها من حين القبض إلى حين الردّ لأنّ المنافع كما قدّمناه تضمن بالغصب.

فإن أحبلها كان الحكم في المهر والحدّ والأرّش على ما سلف ذكره، وأمّا الولد فهو حرّ ولا حقّ بالواطئ لأنّه أحبلها بوطء شبهة، فإن وضعت كان ضامناً لما نقصت بالوضع لأنّها مضمونة باليد الغاصبة ولأنّ سبب النقص منه فوجب عليه لذلك الضمان، فإن وضعت حياً كان عليه قيمته لأنّ من حقّه أن يكون مملوكاً لمولاه فإن حرّزناه لزمه قيمته، ووقت التّقويم يوم وضعت حياً لأنّه الوقت الذي حال بين سيّدها وبين التّصرف فيه لأنّه قبل ذلك غير مالك للتّصرف فيه، وإن وضعت ميتاً لم يلزمه ضمان له لأنّه لم يثبت لنا حياة ولا علمناها قبل ذلك وأيضاً فإنّه ماحال بينه وبين السيّد في وقت التّصرف.

فإن كانا عالين بالتحريم كان الحدّ عليها وإجباً لأنّ الوطء منها زناً، فإن كانت الموطوءة بكرّاً كان عليه أرّش البكارة وقد ذكرناه فيما تقدّم وعليه أجرة مثلها من وقت

كتاب الغصب

القبض إلى وقت الردّ وعليه المهر إذا كان أكرهها، وإن لم يكن أكرهها لم يلزمه ذلك لأنّها إذا طأوعته في ذلك كانت زانية والزّانية لامهر لها، فأُجلبها لم يلحق النسب به لأنّه عاهر ويكون الحمل مملوكاً لأنّها علقت من الزّنا فإذا وضعت عليه ما نقصت بالولادة، فإن وضعت حياً فهو مملوك مغضوب في يده مضمون عليه، فإن كان قائماً رده وإن كان تالفاً عليه قيمته أكثر ما كانت قيمته من وقت الوضع إلى وقت التّلف، وإن وضعت ميتاً لم يلزمه قيمته ولا غيرها لأنّا لانعلم له حياة كما قدّمناه.

فإن كانت المرأة عالمة بالتّحريم والرّجل غير عالم به وكانت مكروهة فالحكم فيها كالحكم فيما ذكرناه إذا كانا غير عالين بالتّحريم، وإن كانت مطاوعة له في ذلك فالحكم فيها أيضاً كالحكم فيها إذا كانا غير عالين إلّا في الحّد عليها، فإن كان الرّجل عالماً والمرأة غير عالمة بذلك فالحكم فيه كالحكم إذا كانا عالين إلّا في وجوب المهر عليه وسقوط الحّد عنها، أمّا وجوب الحّد عليها فلاّنها عالمة بالتّحريم وأمّا سقوط المهر عنه فلاّنها زانية ولا مهر لزّانية.

وإذا غصب إنسان من غيره داراً وسكنها أو لم يسكنها ومضت مدّة يستحقّ لمثلها الأجرة كان ذلك واجباً عليه، وإذا غصبه دابة وركبها أو لم يركبها حمل عليها أو لم يحمل كان الحكم في أجرتها كما ذكرناه في الدّار سواء، وإذا غصب خفين قيمتها عشرة دراهم فتلف أحدهما وكانت قيمة الباقي ثلاثة فعليه ردّ الباقي ويردّ معه بسبعة؛ خمسة منها قيمة التّالف ودرهمان للتّقص بالتّفرة لأنّ التّفرة جناية منه فوجب لذلك ما ذكرناه، وإذا غصب غيره حملاً فصار كبشا رده بعينه ولا يجب عليه بدل الحمل، وإذا غصب عصيراً فصار خمرأ كان عليه قيمة العصير فإن بقي الخمر عنده حتّى صار خلأ ردّ الخلّ ولم يجب عليه بدل العصير لأنّ هذا الخلّ عين ماله.

ومن غصب عقاراً كان بيع المالك له لا يصحّ لأنّ يده ليست عليه، فإن كان مالكة محبوساً وباعه كان البيع صحيحاً لأنّ حبسه لا يزيل يده عنه، وإذا هجم على دار غيره وليس فيها صاحبها كان غاصباً وعليه الضّمان وإن كان صاحبها فيها كان عليه ضمان

المهذب

نصفها ولا يملك شيئاً منها لأن يد صاحبها لم تزل عنها، وإذا مدّ إنسان زمام ناقة من موضع إلى موضع ولم يكن صاحبها عليها كان عليه ضمانها وإن كان صاحبها عليها لم يلزمه ضمانها لأن يد مالکها لم تزل عنها.

وإذا غصب إنسان داراً فزوّقها أو حصّصها كان لصاحبها نقله منها لأنّه شغل ملك غيره بملكه، وإن لم يطالب بذلك فأراد هذا الغاصب التّقل كان ذلك له لأنّ ذلك عين ماله وضعها في ملك غيره فجاز له نقلها منه، فإن قلع الغاصب ذلك بمطالبته أو غير المطالبة ولم تنقص الدّار عمّا كانت قبل التّزويق والتّجصيص عليها كان عليه أجرة المثل من وقت الغصب إلى وقت الرّد وإن نقصت وجب عليه أرش التّقص والأجرة جميعاً، فإن طالب مالك الدّار بالتّقل فقال الغاصب: قد وهبت مالى فيها من تزويق وما أشبه ذلك لك، لم يلزم صاحبها قبول ذلك منه لأنّ الأصل براءة الدّمة من وجوب قبوله.

وإذا اختلف اثنان فقال أحدهما: غصبتى عبداً، وقال الآخر: غصبتك ثوباً، كان القول قول الغاصب لأنّ الغاصب معترف بثوب والمدعى لا يدّعيه بل يدّعي عبداً والمدعى عليه ينكر ذلك فكان القول قول المدعى عليه مع يمينه، وإذا اختلف اثنان في جارية فقال الغاصب: كانت برصاء أو جذماء أو ما أشبه ذلك وأنكر الآخر ذلك كان القول قول صاحبها مع يمينه لأنّ الأصل السّلامة والغاصب يدّعي خلاف الأصل، وإن اختلفا فقال صاحبها: كانت تقرأ القرآن أو هي صانعة فأنكر الغاصب ذلك كان القول قول الغاصب لأنّ الأصل أن لا قراءة ولا صنعة.

وإذا غصب إنسان من غيره مالاً بمصر فاجتمع به في مكّة فطالبه به ولم يكن في نقله مؤونة مثل الأثمان كان له المطالبة سواء كان الصّرف في البلدين متفقاً أو مختلفاً لأنّه لا مؤونة في نقله في العادة، وإن كان لنقله مؤونة وكان له مثل كالأدهان والحبوب فإن كانت القيمتان في البلدين متساوية كان له المطالبة بالتّقل لأنّه لا مضرة في ذلك عليه، وإن كانت القيمتان مختلفين فالحكم له فيما له مثل وفيما لا مثل له سواء فللمغصوب منه إمّا أن يأخذ من الغاصب بمكّة القيمة بمصر وإمّا أن يترك حتّى يقبض منه بمصر لأنّ في

كتاب الغصب

التقل مؤونة والقيمة مختلفة، فإن كان الحقّ وجب له عن سلم لم يجوز له مطالبته به بمكة لأنّ عليه أن يوفيه في مكان العقد ولا له مطالبته بالبدل سواء كان لنقله مؤونة أو لا يكون لنقله ذلك.

وإذا ادعى اثنان على ميّت ثوباً فأقام أحدهما بيّنة بأنّه ثوبه اغتصبه الميّت إياه وأقام الآخر بيّنة بأنّه له استودعه الميّت وعدلت البيّتان أحلفا، فإن حلفا جميعاً أقرع بينهما فيه فن خرجت له القرعة دفع الثوب إليه، وإذا اختلف اثنان في جبة فقال أحدهما للآخر: غصبتني هذه الجبة المحشوة، فقال الغاصب: إنّها غصبتك الظهارة لاغين، كان القول قول الغاصب مع يمينه، فإن قال: غصبتك الجبة، ثمّ قال بعد ذلك: البطانة والحشوى، لم يلتفت إلى قوله وكذلك لو قال: غصبتك هذه الدار وهذه الأرض، ثمّ قال بعد ذلك: لي فيها جدار أو باب أو في الأرض شجر أو نهر، لم يلتفت إلى قوله.

فإن غصب نصرانيّ من نصرانيّ خمرأ واستهلكها كان عليه مثلها فإن أسلمها جميعاً لم يجب عليه شيء، فإذا أسلم أحدهما بعد الحكم له بخمر مثلها أو قبل أن يحكم له بها فإن كان الذي أسلم هو الغاصب كان عليه قيمتها وإن كان المغصوب هو الذي أسلم بطلت، فإن استهلك مسلم خمر ذميّ كان عليه قيمة ذلك عند أهل الذمة.

وإذا غصب إنسان غيره ثوباً وصبغه فإن كان الصّبيغ لصاحب الثوب ولم يزد ولم ينقص أخذ صاحب الثوب ثوبه فإن زاد بالصّبيغ كانت الزيادة له وإن نقص كان ضمان ما نقص على الغاصب لأنّه نقص بجنايته، وإن كان الثوب لواحد والصّبيغ للآخر لم يزد ولم ينقص كانا فيه شريكين وإن زاد كانت الزيادة لهما وإن نقص وكان النقص من ناحية الصّبيغ كان لصاحب الصّبيغ مطالبة الغاصب بما نقص دون صاحب الثوب وإن كان النقص من ناحية الثوب كان لصاحبه المطالبة بالنقص دون صاحب الصّبيغ، وإن كان صاحب الصّبيغ الغاصب ولم يزد ولم ينقص مثل أن تكون قيمته عشرة وقيمة الصّبيغ عشرة وهو بعد الصّبيغ يساوى عشرين فإنّها يكونان شريكين فيه لأنّ لكل واحد منهما عيناً قائمة.

المهذب

وإن زاد مثل أن يكون قيمة الثوب عشرة وقيمة الصبغ عشرة ويساوى بعد الصبغ ثلاثين فإن كانت الزيادة لزيادة الثوب والصبغ كان الحكم في ذلك مثل الحكم فيما لو كانت قيمة الثوب عشرة وقيمة الصبغ عشرة فصبغه لم يزد ولم ينقص وأن يكونا شريكين فيه، فإن كانت الزيادة لزيادة السوق مثل إن غلّت الثياب فبلغت قيمة الثوب عشرين وبقى الصبغ بحاله أو غلا الصبغ فبلغ عشرين وقيمة الثوب بحالها كانت الزيادة لمن غلت عين ماله وحده لا يشاركه الآخر فيه.

فإن نقص فصار بعد الصبغ يساوى خمسة عشر قد نقص خمسة فتكون من صاحب الصبغ وحده لأنه إن كان النقص عاد إلى الثوب فقد حدث بجنائته عليه، وإن كان النقص عاد إلى الصبغ فهو الجاني على صبغ نفسه فيكونان شريكين فيه لصاحب الثوب ثلثاه ولصاحب الصبغ الثلث، فإن نقص فصار يساوى عشرة فالنقص أيضاً على صاحب الصبغ ولا شركة له فيه.

وإذا غضب إنسان غيره طعاماً ثم أطعمه إياه والمغضوب منه عالم بأنه طعامه لم يكن على الغاصب شيء وإن كان لا يعلم أنه طعامه كان عليه مثل الطعام أو قيمته لأنه بإطعامه له متطوع بذلك، فإن اختلفا فقال المغضوب منه: أكلته وأنا غير عالم بأنه طعامي فلي عليك مثله أو قيمته، وقال الغاصب: بل أكلته وأنت عالم بأنه طعامك فلا شيء لك علىّ فيه، كان القول قول المغضوب منه مع يمينه.

وإذا غضب إنسان غيره دابةً وشعيراً وأطعم الدابة الشعير كان عليه ردّ الدابة ومثل الشعير لأنه متطوع بما فعله، وإذا غضب غيره زيتاً فخلطه بزيت هو أجود منه أو مثله قيل للغاصب: إن شئت فادفع إليه زيتاً مثل زيتته أو ادفع إليه من هذا الزيت مقدار حقّه، وإن كان خلطه بزيت هو شرّ منه ضمن الغاصب له مثل زيتته لأنه قد أثلفه بخلطه له بما هو شرّ منه، فإن خلطه بغير زيت مثل أن يكون خلطه بسمن أو عسل أو غير ذلك من الأدهان المخالفة للزيت كان ضامناً له مثل زيتته، فإن غضبه زيتاً وأغلاه على النار فنقص بذلك شيئاً كان ضامناً لما نقص بذلك.

كتاب الغصب

وإذا غصب من إنسان حنطة ومن آخر شعيراً وخلطهما ضمن لكل واحد منهما مثل ماله من ذلك، وإذا كان عند إنسان كَر حنطة لرجل وكَر شعير لآخر وكان جميع ذلك وديعة فعدا عليها إنسان فخلطهما وهرب فلم يقدر عليه فإن ذلك يباع ويقسم الثمن على قيمة الحنطة والشعير ويدفع إلى صاحب الحنطة قسط الحنطة وإلى صاحب الشعير قسط الشعير، فإن كان يمكن تمييز أحدهما من الآخر ميّز ذلك وأخذ كل واحد منهما ماله فإن عرض في ذلك نقص لم يكن على المستودع منه شيء، فإن باعا الحنطة والشعير بمجازفة واختلفا في كل ذلك وكان المشتري لهما قد استهلكهما كان القول في الحنطة قول صاحب الشعير مع يمينه وفي الشعير قول صاحب الحنطة مع يمينه ويقسم الثمن بينهما.

وإذا غصب غيره دقيقاً لخلطه بدقيق آخر فالحكم فيه كما ذكرناه في الزيت، وإذا غصب غيره عسلاً وشيرجاً أو سمناً ودقيقاً ثم عصبه كان المصوب منه مخيراً بين أن يأخذه بحاله من غير أن يعتبر التقويم فليأخذه فإن زاد أو نقص كان له، وإن اختار التقويم قوم كل واحد من الثلاثة منفرداً فإن لم تزد القيمة بالعمل أخذه ولا شيء له وإن كان أقل كان له أرش ما نقص وإن زاد بالعمل كان له.

وإذا غصب إنسان حنطة فطحنها أو نقرة فضرها دراهم كان عليه رد ذلك، فإن نقصت النقرة حين ضرها دراهم وكان النقص نقصاً في الوزن دون القيمة كان ضامناً لما نقص من الوزن لأنه أتلّف جزء منها وليس عليه شيء مما زاد بالضرب لأنها آثار وإن كان النقص في القيمة دون الوزن مثل أن ضرها ضرباً وحشاً كان عليه ما بين قيمتها غير مضروبة وبينها مضروبة، فإن نقص الأمران جميعاً كان عليه ضمناً.

وإذا غصب غيره خشبة ونشرها ألواحاً كان عليه ردها إلى صاحبها، فإن زادت كان ذلك للمالك وإن نقصت كان ضامناً لما نقص، فإن ألّف الألواح أبواباً وسمرها بمسامير للمالك أو من نفس الخشب أو جعل منها أواني قصاعاً وما أشبهها كان عليه رد ما عمل منها، وإن كان قد زاد في قيمته - لأنّ الزيادة آثار - فإن كان سمرها بمسامير من عنده كان له قلعها لأنها عين ماله وكان عليه رد الأبواب فإن نقصت بقلع المسامير

المهذب

كان ضامناً لذلك التقص.

وإذا غضب ساجدة فبنى عليها أو لوحاً فأدخله في سفينة كان عليه رده سواء كان فيه قلع ما بنى عليه في ملكه أو لم يكن فيه قلع ذلك، فإن خاف على حائط من السقوط فلا خلاف في أنه يجوز أن يأخذ جذع غيره بغير أمره فيسده به، وإذا كان عليه رد ذلك كما قدمناه كان عليه أجرة مثلها من حين الغضب إلى حين الرد، فإن كانت الساجدة قد نقصت كان عليه أرش التقص لأنه أدخل التقص بفعله، فإن عطف في البناء وإذا أخرجها لم ينتفع بها كان عليه قيمتها ولم يجب عليه ردها، لأنها بذلك مستهلكة.

وأما اللوح إذا أدخله في السفينة في البر أو في البحر قريبة من البر كان الحكم فيه كالحكم الذي ذكرناه في الساجدة والبناء سواء، وإن كانت السفينة في لجة البحر وكان اللوح في أعلاها أو في مكان لا يخاف عليها من الغرق بقلعه كان عليه قلعه ورده إلى صاحبه، وإن كان في مكان منها إذا قلع غرقت وكان فيها حيوان له حرمة وإن كان قوياً لم يقلع لأنه إن كانت حرمة سقطت في حقه فلم تسقط حرمة الحيوان في نفسه، وإن رضي بإتلاف نفسه لم يقلع لأنه لا يملك إدخال الضرر على نفسه،

وإن لم يكن فيها حيوان وكان فيها مال لغيره لم يقلع أيضاً لأنه لا يملك إدخال الضرر على غير الغاصب، وإن كان المال للغاصب أو لم يكن له فيها متاع إلا أنه يخاف إن قلع غرقت السفينة لم يقلع لأنه يمكن إزالة الضرر عن كل واحد منها عن الغاصب بالتأخير حتى تقرب من البر، وعن المالك بأن يصبر حتى يصل إليه عين ماله فلا وجه لإسقاط أحدهما مع القدرة على حفظهما.

وإذا غضب غيره خطباً وقال لصاحبه: اسجر به التتور واخبر كان ضامناً له ولم يزل عنه الضمان بأمره له أو فعله هو بالخطب ما أمره الغاصب به، وإذا فتح قفصاً فيه طيور أو حل دابة من مربوطها ونفر كل واحد منها حتى ذهب كان عليه ضمانه بغير خلاف، وأيضاً فإنه سبب يلزم الضمان به ويجرى مجرى أن يحضر بشراً ثم يدفع فيها بهيمة أو إنساناً في أنه يكون عليه عندنا ضمانه على كل حال، وإذا أحبس إنسان عبده في بيت وأغلقه

كتاب الغصب

عليه وجاء إنسان ففتح الباب وذهب العبد عقيب الفتح كان عليه ضمانه، وإذا فتح
مراح الغنم فخرجت فدخلت زرع إنسان فأفسدته كان ضامناً للزرع.

وإذا حلّ رأس راوية أوزق فخرج ما في ذلك وكان مائعاً مثل الأدهان أو الحلّ أو
ما أشبه ذلك وكان خروجه حلّه مثل إن كان مطروحاً على الأرض ليس يمسه غير شدّ
رأسه كان عليه الضمان لأنّه خرج بفعله، وإن جرى بعد حلّه بسبب كان منه مثل أن
يكون مستنداً فلما حلّه جرى بعضه وخفّ جانب وثقل آخر فدفّع واندفق أو نزل
ما جرى أولاً إلى تحته وبلّ الأرض فلانت ومال الزقّ فوقع واندفق ما كان فيه كان عليه
الضمان لأنّ ذلك كان بسبب منه، فإن اندفق ما فيه بفعل حدث بعد حلّه مثل إن
كان مستنداً فحلّه وبقي مستنداً محلولاً على ما هو عليه ثم حدث بعد ذلك ما حرّكه من
زلزلة أو ريح أو ما جرى مجرى ذلك فسقط واندفق، فإن السبب يسقط حكمه لأنّه قد
حصلت مباشرة وسبب غير ملج فسقط حكمه بغير خلاف.

فإن كان ما في الزقّ جامداً كالسمن أو العسل أو اللدّيق أو ما أشبه ذلك وكان على
صفة لو كان مافيا مائعاً لم يخرج وبقي بحاله ثم ذاب فاندفع بسبب آخر فلا ضمان
عليه، وإن كان على صفة لو كان مافيا مائعاً خرج ثم ذاب بجرّ الشمس أو الضرب
وخرج كان عليه الضمان لأنّ خروجه بسبب كان عنه لأنّه حلّ الزقّ ولم يحدث بعد
حلّه مباشرة من غيره وإتيا ذاب بجرّ الشمس، فإذا لم يحدث بعد الحلّ فعل كان ذهابه
بسرّاية فعله.

وإذا غصب شاة فأنزى عليها فحلاً لنفسه فأنت بولد كان الولد لصاحب الشاة دون
الغاصب لأنّ الولد يتبع الأم، فإن كان الفحل قد نقص بذلك لم يكن على صاحب
الشاة ضمان لأنّ التعتدي من صاحبه فلا يرجع به على غيره، فإن كان غصب فحلاً
فأنزاه على شاة نفسه كان الولد لصاحب الشاة، وأمّا أجرة الفحل فلا تلزم الغاصب لأنّ
كسب الفحل منهيّ عنه، وإن كان الفحل قد نقص بالضراب كان على الغاصب
الضمان لأنّه متعتّد فيه.

المهذب

وإذا غصب أرضاً فزرعها بحب نفسه كان الزرع له دون مالك الأرض لأنه عين ماله زاد ونما وعليه أجرة مثلها من وقت الغصب إلى وقت الرد لأن هذه المنافع مضمونة على الغاصب كما هي مضمونة بالبيع، فإن نقصت الأرض كان عليه أرش النقص وإن لم يزرعها كان عليه أجرة المثل من وقت الغصب إلى وقت الرد.

وإذا غصب شجرة فأثمرت كالتخل وما أشبهها كان الثمر للمالك الشجر لأنه عين ماله زاد ونما، فإن كان رطباً رده بحاله وإن تلف رطباً فعليه قيمته لأن كل رطب من الثمار كالرطب والعنب والتفاح وما جرى مجرى ذلك إنما يضمن بالقيمة، فإن كان رطباً فشمسه كان عليه رده إن كان قائماً ومثله إن كان تالفاً لأن الثمر له مثل، فإذا رده مثله إن كان تالفاً أو رده المشمش بحاله إن كان قائماً وكانت قيمته زادت بالشمس أو لم تزد ولم تنقص عن قيمة الرطب، لم يكن على الغاصب شيء،

وإن نقصت بالتشميس كان ضامناً لما نقص، فأما الشجر فإن كان نقص عنده كان عليه أرش النقص وأما الأجرة فليس عليه ضمانها، والفرق بين الأرض والشجر أن منافع الشجر ثمرها وتربيتها إلى وقت إدراكها وهذه المنافع قد رجعت إلى مالكةا يكون ثماها له فلهذا لم يضمنها الغاصب كمنافع الغنم، ومنافع الأرض عادت إلى الغاصب فلهذا كان عليه ضمان أجرتها.

فإن كان الغصب ماشية فنتجت نتاجاً كان التناج لمالكها مثل الثمرة سواء، فإن كان التناج قائماً كان عليه رده وإن كان تالفاً كان عليه رد قيمته، وأما اللبن فعليه مثله لأنه يضمن بالمثل كالأدهان والحبوب، وأما الشعر والوبر والصوف فعليه مثلها إن كان لها مثل أو القيمة إن لم يكن لها مثل، وإذا كان الخمر والخنزير في يد مسلم فأتلفه متلف لم يكن عليه ضمان مسلماً كان المتلف أو كافراً، فإن كان ذلك في يد ذمّي فأتلفه متلف كان عليه الضمان عندنا مسلماً كان المتلف أو كافراً، والضمان هو قيمة الخمر والخنزير عند مستحليه ولا يضمن ذلك بالمثل على حال.

وإذا غصب إنسان بمصر طعاماً ونقله إلى مكة فاجتمع به صاحبه بمكة كان له

كتاب الغصب

مطالبته برده إلى مصر لأنه نقله بغير حق ولأن رده يجري مجرى ضمان المثل، فإن قال له صاحبه: اتركه بمكة ولا ترده لم يجز للغاصب رده لأنه قد خفف عنه مؤونة نقله، فإن قال للغاصب: عليك الرد إلا أنني لا أكلفك ذلك أعطى أجرة رده إلى مصر، لم يلزم الغاصب ذلك لأن الواجب عليه هو المنفعة فلا يملك مطالبته بالبدن لأن مع القدرة على المثل لا يضمن القيمة.

وإذا غصب إنسان شيئاً من الفواكه التي لا تبقى مثل الموز والتفاح والكمثرى وما أشبه ذلك فتلّف ذلك في يده وتأخّرت المطالبة بقيمته كان عليه أكثر ما كانت قيمته من وقت الغصب إلى وقت التلّف، فإذا كان الغصب ممّا يجري فيه الربا كالأثمان والمكيل والموزون فجنى عليه جناية استقرّ أرشها مثل إن كان الغصب دنائير ثم سبكها أو طعماً فبّله فاستقرّ نقصه كان عليه رده بعينه وعليه ضمان ما نقص.

وإذا غصب إنسان عبداً فردّه وهو أعور واختلّف فقال سيّده: عور عندك، وقال الغاصب: بل عندك، كان القول قول الغاصب مع يمينه لأنه غارم، فإن اختلفا في ذلك بعد موت العبد ودفنه كان القول قول السيّد بأنّه ما كان أعور، والفرق بينهما أنّه إذا مات ودفن فالأصل السلامة حتّى يعرف عيب فكان القول قول سيّده وليس كذلك إذا كان حيّاً لأنّ العور موجود مشاهد والظاهر أنّه لم يزل حتّى يعلم أنّه حدث عند الغاصب.

وإذا غصب إنسان جارية فولدت ولداً مملوكاً كان عليه رده، فإن كانت قيمتها نقصت بالولادة كان عليه مع ردّ الولد أرش ما نقصت فإن كان الولد قائماً رده وإن كان تالفاً رده قيمته، فإن غصب مملوكاً أمرد فنبت لحيته ونقص ثمنه أو جارية ناهداً فسقطت ثدياها أو رجلاً شاباً فايضت لحيته كان عليه ما نقص من ذلك، وإذا غصب حبّاً فرعره أو بيضة فأحضرها دجاجة، كان الزرع والفرخ للغاصب وعليه قيمة الحبّ والبيض لأنّ عين الغصب تالفة لم يجب إلا القيمة.

وإذا تعدّى إنسان على ما لا يحلّ كسبه فأتلّفه لم يكن عليه شيء، ومن كسر شيئاً

المهذب

من الملاهي كالبربط والطنابير أو آلات الزمر أو ما جرى مجرى ذلك لم يكن عليه شيء، ونُهي عن القمار والتثار الذي يُؤخذ اختطافاً وانتهاًباً ويأخذه من لم يُدع إليه ولا أُبيع له أخذه، ونُهي عن أن يأكل الإنسان طعاماً لم يُدع إليه ونُهي عن إخراج الجدران في طريق المسلمين، فن فعل شيئاً من ذلك كان عليه رده إلى موضعه.

فَتْوَى الْقُرْآنِ

باب الغصب:

تحريم الغصب معلوم بالكتاب والسنة والإجماع قال الله تعالى: وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ، والغصب ليس عن تراض، وقال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا، ومن غصب مال اليتيم فقد ظلمه، وقال تعالى: وَيَلُ لِّلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ، والإجماع ثابت على أن الغصب حرام.

وقال النبي عليه السلام: لا يحل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفس منه، وقال عليه السلام: حرمة مال المسلم كحرمة دمه، فإذا ثبت تحريم الغصب فالأموال على ضربين: حيوان وغير حيوان، وكلاهما إذا كان قائماً يجب رده، وقال النبي عليه السلام: على اليد ما أخذت حتى تؤدي، وقال: لا يأخذن أحدكم متاع أخيه جاداً ولا لاعباً، من أخذ عصى أخيه فليردّها.

وإن كان بالغا فعليه مثله؛ لقوله تعالى: وَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ، إن كان له مثل، وإن لم يكن له مثل فعليه قيمته أكثر ما كانت قيمته من حين الغصب إلى حين التلف لأنه مأمور برده في كل وقت فوجب عليه قيمته إذا تعذر، والله تعذر، والله أعلم.

غِنْتِ التَّوْبَةَ

فصل في الغصب:

من غصب شيئاً له مثلٌ - وهو ما تساوت قيمة أجزائه كالحبوب والأدهان والتمور وما أشبه ذلك - وجب عليه ردّه بعينه، فإن تلف فعليه مثله بدليل قوله تعالى: **فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ**، ولأنّ المثل يعرف والقيمة يُرجع فيها إليّ الاجتهاد والمعلوم مقدّم على المجتهد فيه، ولأنّه إذا أخذ المثل أخذ وفق حقّه وإذا أخذ القيمة ربّما زاد ذلك أو نقص.

فإن أعوز المثل أخذت القيمة، فإن لم يقبض بعد الإعواز حتى مضت مدّة اختلفت القيمة فيها كان له المطالبة بالقيمة حين القبض لاحقاً للإعواز - وإن كان قد حكم بها الحاكم حين الإعواز - لأنّ الذي ثبت في ذمّته المثل بدليل أنّه متى زال الإعواز قبل القبض طوبى بالمثل، وجُكّم الحاكم بالقيمة لا ينقل المثل إليها، وإذا كان الواجب المثل اعتبر بدل مثله حين قبض البدل ولم ينظر إلى اختلاف القيمة بعد الإعواز ولا قبله. وإن غصب ما لا مثل له - ومعناه لا يتساوى قيمة أجزائه كالثياب والرقيق والخشب والحطب والحديد والرصاص والعقار وغير ذلك من الأواني وغيرها - وجب أيضاً ردّه بعينه.

فإن تعذّر ذلك بتلفه وجب قيمته لأنّه لا يمكن الرجوع فيه إلى المثل لأنّه إن ساواه في القدر خالفه في الثقل وإن ساواه فيها خالفه من وجه آخر وهو القيمة، فإذا تعذّرت المثليّة كان الاعتبار بالقيمة، ويحتجّ على المخ لف بما رويّه من قوله: عليه السّلام: من أعتق شقّصاً من عبد قوم عليه، فأوجب عليه القيمة دون المثل.

كتاب الغصب

ويضمن الغاصب ما يفوت من زيادة قيمة المَغْصُوب بفوات الزيادة الحادثة فيه لافعله كالسِّن والولد وتعلَّم الصَّنعة والقرآن - سواء ردَّ قيمة المَغْصُوب أو مات في يده - لأنَّ ذلك حادث في ملك المَغْصُوب منه لأنَّه لم يزل بالغصب وإذا كان كذلك فهو مضمون على الغاصب لأنَّه حال بينه وبينه.

فأمَّا زيادة القيمة لارتفاع السوق فغير مضمونة مع الرَّد لأنَّ الأصل براءة الذِّمَّة وشغلها يفتقر إلى دليل، فإن لم يردَّ حتَّى هلكت العين لزمه ضمان قيمتها بأكثر ما كانت من حين الغصب إلى حين التَّلَف لأنَّه إذا أدى ذلك برئت ذمَّته بيقين وليس كذلك إذا لم يؤدِّه. وإذا صبغ الغاصب الثوب بصبغ يملكه فزادت لذلك قيمته كان شريكاً فيه بمقدار الزيادة فيه، وله قلع الصَّبغ لأنَّه عين ماله بشرط أن يضمن ما ينقص الثوب من قيمة لأنَّ ذلك يحصل بجنائته.

ولو ضرب النقرة دراهم والتراب لبناً ونَسَجَ الغزل ثوباً وطحن الحنطة وخبز الدَّقِيق فزادت القيمة بذلك لم يكن له شيء لأنَّ هذه آثار أفعال وليست بأعيان أموال، ولا يدخل المَغْصُوب بشيء من هذه الأفعال في مل الغاصب، ولا يجبر صاحبه على أخذ قيمته لأنَّ الأصل ثبوت ملك المَغْصُوب منه ولادليل على زواله بعد التَّغيير، ويحتجَّ على المخالف بقوله عليه السَّلام: على اليد ما قبضت حتَّى تؤدِّي، وقوله: لا يحلُّ مال امرئ مسلم إلَّا بطيب نفس منه.

ومن غصب زيتاً فخلطه بأجود منه فالغاصب بالخيار بين أن يعطيه من ذلك ويلزم المَغْصُوب منه قبوله لأنَّه تطوَّع له بخير من زيتته وبين أن يعطيه مثله من غيره لأنَّه صار بالخلط كالمستهلك، ولو خلطه بأردأ منه لزمه أن يعطى من غير ذلك مثل الزيت الذي غصبه ولا يجوز أن يعطيه منه بقيمة زيتته الذي غصبه لأنَّ ذلك ربا، وإن خلطه بمثله فالْمَغْصُوب منه شريكه فيه يملك مطالبته بقسمته.

ومن غصب حباً فزرعه أو بيضة فأحضرها فالزَّرْع والفرخ لصاحبها دون الغاصب لأنَّا قد بينا أنَّ المَغْصُوب لا يدخل في ملك الغاصب بتغييره وإذا كان باقياً على ملك صاحبه فما تولد منه ينبغي أن يكون له دون الغاصب، ومن أصحابنا من اختار القول

غنية النزوع

بأنَّ الزَّرع والفرخ للغاصب وعليه القيمة لأنَّ عين الغصب تالفة، والمذهبُ هو الأوَّل. ومن غصب ساجدة فأدخلها في بنائه لزمه ردُّها وإن كان في ذلك قلع ما بنى في ملكه لمثل ماقدّمناه من الدَّليل في مسألة ضرب النِّقرة وطحن الحنطة، وكذا لو غصب لوحاً فأدخله في سفينة ولم يكن في ردِّه هلاك ماله حرمة، وعلى الغاصب أجرة مثل ذلك من حين الغصب إلى حين الرَّد لأنَّ الخشب يستأجر للانتفاع به.

وكلُّ منفعة تملك بعقد الإجارة كمنافع الدَّار والدَّابة والعبد وغير ذلك فإنَّها تضمن بالغصب بدليل قوله تعالى: فَمَنْ أَعْتَذَى عَلَيْكُمْ فَاَعْتَذُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَذَى عَلَيْكُمْ، والمثل يكون من حيث الصُّورة ومن حيث القيمة؛ وإذا لم يكن للمنافع مثل من حيث الصُّورة وجبت القيمة.

وإذا غصب أرضاً فزرعها ببذر من ماله أو غرسها كذلك فالزَّرع والشَّجر له لأنَّه عين ماله وإنَّما تغيَّرت صفته بالزيادة والنَّماء، وعليه أجرة الأرض لأنَّه قد انتفع بها بغير حقِّ فصار غاصباً للمنفعة ويلزمه ضمانها، وعليه أرش نقصانها إن حصل بها نقص لأنَّ ذلك حصل بفعله.

ومتى قلع الشَّجر فعليه تسوية الأرض، وكذا لو حفر بئراً أجبر على طمِّها وللغاصب ذلك وإن كره مالك الأرض لما في تركه من الضَّرر عليه بضمان ما يتردَّى فيها. ومن حلَّ دابةً فشردت أو فتح قفصاً فذهب مافيه لزمه الضَّمان سواء كان ذلك عقيب الحلِّ والفتح أو بعد أن وقفا؛ لأنَّ ذلك كالسَّبب في الذَّهاب ولولاه لما أمكن ولم يحدث سبب آخر من غيره فوجب عليه الضَّمان.

ولا خلاف أنَّه لو حلَّ رأس الزَّرق فخرج مافيه وهو مطروح لأيمسك مافيه غير الشَّدِّ لزمه الضَّمان، ولو كان الزَّرق قائماً مستنداً وبقي محلولاً حتَّى ما أسقطه من ريح أو زلزلة أو غيرها فاندفق مافيه لم يلزمه الضَّمان بلا خلاف لأنَّه قد حصل هاهنا مباشرة وسبب من غيره.

ومن غصب عبداً فأبق أو بعيراً فشرد فعليه قيمته، فإذا أحرزها صاحب العبد ملكها بلا خلاف ولا يملك الغاصب العبد، فإن عاد انفسخ الملك عن القيمة ووجب ردُّها وأخذ العبد لأنَّ أخذ القيمة إنَّما كان لتعذر أخذ العبد والحيلولة بين مالكة وبينه ولم يكن عوضاً عنه

كتاب الغصب

على وجه البيع لأننا قد بينا أن ملك القيمة يتعجل هاهنا وملك القيمة بدلاً عن العين الفاتنة بالإباق لا يصح على وجه البيع لأن البيع يكون فاسداً عندنا - وعند المخالف في هذه المسألة يكون موقوفاً؛ فإن عاد العبد سلمه المشتري، وإن لم يعد ردّ البائع الثمن - ولما ملكت القيمة هاهنا - والعبد آبق ولم يجوز الرجوع بها مع تعذر الوصول إلى العبد - ثبت أن ذلك ليس على وجه البيع.

وما يلزم بالجناية على الحيوان سنذكر تفصيله في كتاب الجنائيات إن شاء الله تعالى.

الْوَسِيْلَةُ إِلَى النَّيْلِ الْفَضِيْلَةِ

فصل في بيان الغصب:

الغصب: الاحتواء على مال الغير من غير تراض، ويجب رده من غير مطالبة إن كان باقياً مع نمائه إن كان له نماء متّصل أو منفصل وبقي النماء، ومع مثله إن تلف وكان له مثل أو قيمته إن كان من ذوات القيمة، ومع أرش النقصان إن نقص منه شيء ومع أجره العمل إن كان ذا عمل عمل أو لم يعمل، ومع الأجرة إن كان له أجره مثل الدار والعقار، ومع العقر والولد والأرش إن كان جارية وأحبّلها ونقصت قيمتها بالولادة. وكما هو إن عمل فيه عملاً هو أثر غير عين من غير أن يردّ عليه أجره مثل من غصب صوفاً أو قطناً ونسج منه ثوباً، وإن عمل فيه عملاً بالعين مثل أن يصبغ الثوب المغصوب شركه صاحب الصبغ، فإن نقص قيمتها أو قيمة أحدها ضمن الأرش، وإن تلف المغصوب ضمن قيمته أكثر ما كانت من يوم الغصب إلى يوم التلف. وإن غصب دجاجة فباضت واحتضنت وخرجت فراريج ضمن الجميع، وإن غصب الأرض وزرع ببذره أو الشعير وسمن به دابته أو البيض ووضع تحت دجاجة لم يضمن غير الأجرة وقيمة الشعير والبيض.

إِصْبَحُ الشَّيْئَةِ

كتاب الغصب:

من غصب ما له مثلٌ وهو ما تساوت قيمة أجزائه كالحبوب والأدهان والتُّمور وما أشبه ذلك وجب عليه ردُّه بعينه فإن تلف فعليه مثله فإن أعوز المثل أخذت القيمة، وإن لم يقبض بعد الإِعواز حتَّى مضت مدَّة اختلفت القيمة فيها كان له المطالبة بالقيمة حين القبض لا حين الإِعواز وإن كان قد حُكِمَ بها الحاكم حين الإِعواز وإن غصب ما لا مثل له ومعناه أن لا تتساوى قيمة أجزائه كالثياب والرَّقِيق والخشب والحطب والحديد والرِّصاص والعقار وغير ذلك وجب أيضًا ردُّه بعينه، فإن تعذَّر ذلك بتلفه وجبت قيمته لأنَّه لا يمكن [له] الرُّجوع فيه إلى المثل لأنَّه إن ساواه في القدر خالفه في الثَّقَل، وإن ساواه فيها خالفه من وجه آخر وهو القيمة، فإذا تعذَّرت المثليَّة كان الاعتبار بالقيمة. ومن لم يعرف صاحب المَغْصُوب أودعه في بيت مال المسلمين حتَّى يحضر هو أو وارثه فيأخذه، فإن كان زمان سلاطين الجور تصدَّق به عنه فإن حضر ولم يرضَ بالصدقة عَوَّضَهُ عنه وتاب منه.

ويضمن الغاصب ما يفوت من زيادة قيمة المَغْصُوب بفوات الزَّيادة الحادثة فيه لا بفعله كالسَّمن والولد وتعلَّم الصَّنعة والقرآن سواء ردَّ المَغْصُوب أو مات في يده لأنَّ ذلك حادث في ملك المَغْصُوب منه لم يزل بالغصب، وإذا كان كذلك فهو مضمون على الغاصب لأنَّه حال بينه وبينه، فأما زيادة القيمة لارتفاع السُّوق فغير مضمونة مع الرَّد لأنَّ الأصل براءة الدَّمة، فإن لم يردَّ حتَّى هلكت العين لزمه ضمان قيمتها بأكثر ما كانت من حين

إصباح الشيعة

الغصب إلى حين التلف.

وإذا صبغ الغاصب الثوب بصبغ يملكه فزادت لذلك قيمته كان شريكاً فيه بمقدار الزيادة فيه وله قلع الصبغ لأنه عين ماله بشرط أن يغم ما ينقص من قيمة الثوب لأن ذلك يحصل بجنايته. ولو ضرب النقرة دراهم [أ] والتراب لبناً ونسج الغزل ثوباً وطحن الحنطة وخبز الدقيق فزادت القيمة بذلك لم يكن له شيء لأن هذه آثار أفعال وليست بأعيان أموال ولا يدخل المغموب بشيء من هذه الأفعال في ملك الغاصب ولا يجبر صاحبه على أخذ قيمته.

ومن غصب زيتاً فخلطه بأجود منه فالغاصب بالخيار بين أن يعطيه من ذلك ويلزم المغموب منه قبوله لأنه تطوع له بخير من زيتة وبين أن يعطيه مثله من غيره لأنه صار بالخلط كالمستهلك، ولو خلطه بأردأ منه لزمه أن يعطى من غير ذلك مثل الزيت الذي غصبه ولا يجوز أن يعطيه منه بقيمة زيتة الذي غصبه لأن ذلك ربا، وإن خلطه بمثله فالمغموب منه شريكه فيه يملك مطالبته بقسمته.

ومن غصب حباً فزرعه أبيضه فأحضرها فالزرع والفرخ لصاحبها دون الغاصب لأن المغموب لا يدخل في ملك الغاصب بتغيره، فإذا كان باقياً على ملك صاحبه فما تولد منه ينبغي أن يكون له دون الغاصب، ومن أصحابنا من اختار القول بأن الزرع والفرخ للغاصب وعليه القيمة لأن عين الغصب تالفة وهو أبو جعفر وابن البراء رضي الله عنهما. والمذهب هو الأول.

ومن غصب ساحة فأدخلها في بنائه لزمه ردّها وإن كان في ذلك قلع ما بناه في ملكه لما سبق في ضرب النقرة، وكذا لو غصب لوحاً فأدخله في سفينة ولم يكن في رده هلاك ما له حرمة وعلى الغاصب أجره مثل ذلك من حين الغصب إلى حين الرد لأن الخشب يستأجر للانتفاع به. وكل منفعة تملك بعقد الإجارة فإنها تضمن بالغصب أيضاً.

وإذا غصب أرضاً فزرعها ببذر من ما له أو غرسها كذلك فالزرع والشجر له لأنه عين ماله وإنما تغيرت الصفة بالزيادة والنماء وعليه أجره الأرض وأرش نقصانها، ومتى الشجر فعلية تسوية الأرض، وكذا لو حفر بئراً أجبر على طمها وللغاصب ذلك وإن

كتاب الغصب

كره مالك الأرض لما في تركه من الضرر عليه لضمان ما يتردى فيه. ومن حل دابة فشردت أو فتح قفصاً فذهب مافيه لزمه الضمان سواء كان ذلك عقيب الحل والفتح أو بعد أن وقفا لأن ذلك كالسبب في الذهاب ولولاه لما أمكن ولم يحدث بسبب آخر من غيره. ولو حل رأس الزق فخرج مافيه وهو مطروح ولا يمسك مافيه غير الشد لزمه الضمان، ولو كان الزق قائماً مستنداً وبقي محلولاً حتى حدث ما أسقطه من ريح أو زلزلة أو غيرها فاندقق مافيه لم يلزمه الضمان لأنه قد حصل هاهنا مباشرة وبسبب من غيره.

ومن غصب عبداً فأبقى فعليه قيمته فإذا أحرزها صاحب العبد ملكها ولا يملك الغاصب العبد، فإن عاد انفسخ الملك عن القيمة ووجب ردّها وأخذ العبد لأن أخذ القيمة إنما كان لتعذر أخذ العبد والحيلولة بين مالكة وبينه ولم يكن عوضاً عنه على وجه البيع لأننا بينا أن ملك القيمة بتعجيل هاهنا وملك القيمة بدلاً عن العين الفاتنة بالإباق لا يصح على وجه البيع، ولما ملكت القيمة هنا والعبد آبق ولم يجوز الرجوع بها مع تعذر الوصول إلى العبد ثبت أن ذلك ليس على وجه البيع.

ومن غصب جارية بكرة فوطأها عالمين بالتحريم وحملت حُداً معاً وعليه أرش البكارة عشر قيمتها ولا مهرها إلا أن تكون مكرهة ولا يلحق النسب لأنه عاهر والولد ملك لسيد الجارية، فإن نقصت بالولادة لزم الغاصب أرش النقصان، فإن وضعت الولد ميتاً لم يلزمه قيمته، وإن تلف الولد بعد الولادة ضمن أكثر قيمته من حين الوضع إلى حين التلف، وإن كانا جاهلين بالتحريم لقرب عهديهما بالإسلام لم يحرم الوطء وسقط الحد ووجب المهر مع أرش البكارة وأجرة مثلها من حين الغصب إلى حين الرد والولد حر ويلزمه أرش مانقصة بالوضع وقيمة الولد أيضاً إن وضعته حياً ولا يضمن الميت، فإن كانت الجارية عاتمة ومكرهة والغاصب جاهلاً فكما لو كانا جاهلين وإن كانت مطاوعة فكذلك إلا في سقوط الحد عنها والمهر عن الغاصب وإن كان عالماً وكانت جاهلة فكما لو كانا عالمين إلا في سقوط وجوب الحد عنها ووجوب المهر عليه.

فإذا باعها الغاصب فوطأها المشتري فعلى المشتري ما على الغاصب من الضمان، وكل ماوجب بفعل المشتري من أرش بكارة ونقصان ولادة وقيمتها إن تلفت وقيمة الولد

إصباح الشيعة

والمهر والأجرة فللسيد أن يرجع على من شاء منها، فإن رجع على المشتري لم يكن للمشتري أن يرجع على الغاصب إذا كان قد علم الغصب، وإن لم يعلم رجع عليه بالمهر والأجرة وقيمة الولد لأرشف البكارة ونقصان الولادة وقيمة الجارية إن تلفت، وإن رجع السيد على الغاصب رجع الغاصب على المشتري بأرشف البكارة ونقصان الولادة وقيمتها إن تلفت لا بقيمة الولد والمهر والأجرة.

وإذا غصب عسيراً فصار خمراً ثم صار خلاً وكان قيمة العسیر أكثر من قيمة الخلل حين أراد رده لزمه ردّ الخلل مع قيمة ما نقص من ثمن العسیر [الآن].

إذا اشترى جارية بثمن معين في الذمة ثم أدى الثمن من مال مغصوب فالفرج له حلال وعليه وزر المال فإن حجّ بذلك المال لم يجز عن حجة الإسلام.

إذا غصب عبداً فردّه أعور ثم اختلفا فقال صاحبه للغاصب: عور العبد عندك، وقال الغاصب: بل عندك، فالقول قول الغاصب لأنه غارم، وإن اختلفا فيه وقدمت العبد ودفن فقول سيده لأنه إذا مات ودفن الأصل فيه السلامة وليس كذلك حال حياته لأنه مشاهد عوره.

إذا غصب حراً صغيراً فتلف في يده من غير تعدّ وسبب من قبله لم يضمن، وإن كان عبداً ضمن على كلّ حال.

السُّلُوكُ

باب الغصب:

تحريم الغصب معلوم بأدلة العقل والكتاب والسنة والإجماع، فإذا ثبت ذلك فالأموال على ضربين: ماله مثل وما ليس له مثل. فإله مثل هو الذي يتساوى قيمة أجزائه مثل الحبوب والأدهان والتمور وغير ذلك، والذي لا مثل له معناه ما لا يتساوى أجزاؤه أى لا يتساوى قيمة أجزائه.

فن غصب شيئاً له مثل وجب عليه ردّه بعينه، فإن تلف فعليه مثله بدليل قوله تعالى: **فَمَنْ آغْتَدَىٰ عَلَىٰكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ يَمْلِكِ مَا آغْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ**، لأنّ المثل يعرف مشاهدة والقيمة يرجع فيها إلى الاجتهاد والمعلوم مقدّم على المجتهد فيه، فإن أعوز المثل أخذت القيمة، فإن لم يقبض القيمة بعد الإعواز حتى مضت مدّة اختلفت القيمة فيها كان له المطالبة بالقيمة وقت الإقباض وحينه لآحين الإعواز وإن كان قد حكم بها الحاكم حين الإعواز، لأنّ الذي ثبت فى ذمته المثل بدليل أنّه متى زال الإعواز قبل القبض طوبى بالمثل وحكم الحاكم بالقيمة لا ينقل المثل إليها، وإذا كان الواجب المثل اعتبر بدل مثله حين قبض المبدل ولم ينظر إلى اختلاف القيمة بعد الإعواز ولا قبله.

وإذا غصب ما لا مثل له ومعناه ما قدّمناه كالثياب والرقيق والأخشاب والحديد والرصاص وغير ذلك وجب أيضاً ردّه بعينه، فإن تعدّر ذلك بتلفه وهلاكه وجبت قيمته لأنّه لا يمكن الرجوع فيه إلى المثل لأنّه إن ساواه فى القّدّة خالفه فى الثقل وإن ساواه فيها خالفه من وجه آخر، فإن تعدّرت المثلية كان الاعتبار بالقيمة،

السرائر

ويحتج على المخالف بما روهه من قوله عليه السلام: من أعتق شقصاً من عبد قوم عليه، فأوجب عليه السلام القيمة دون المثل.

ويضمن الغاصب ما تفوت من زيادة قيمة المغمصوب بفوات الزيادة الحادثة فيه لا بفعله، كالسمن والولد وتعلم الصنعة والقرآن سواء رد المغمصوب أو مات في يده لأن ذلك حادث في ملك المغمصوب منه لأنه لم يزل بالغصب وإذا كان كذلك فهو مضمون على الغاصب لأنه حال بينه وبينه، فأما زيادة القيمة لارتفاع السوق فغير مضمونة مع الرد للعين المغمصوبة لأن الأصل براءة الذمة وشغلها يحتاج إلى دليل شرعي، فإن لم يردّها حتى هلكت العين لزمه ضمان قيمتها بأكثر ما كانت من حين الغصب إلى حين التلف لأنه إذا أدى ذلك برئت ذمته بيقين وليس كذلك إذا لم يؤدّه.

وإذا صبغ الصباغ الغاصب الثوب بصبغ يملكه فزادت لذلك قيمته كان شريكاً فيه بمقدار الزيادة، وله قلع الصبغ لأنه عين ماله بشرط أن يضمن ما ينقص من قيمة الثوب لأن ذلك يحصل بجنايته، ولو ضرب الثمرة دراهم والتراب لبناً ونسج الغزل ثوباً وطحن الخنطة وخبز الدقيق فزادت القيمة بذلك لم يكن له شيء، ولا يستحق الغاصب بفعله لجميع ذلك على المغمصوب منه شيئاً لأجرة ولا غيرها لأن هذه آثار أفعال وليست أعيان أموال، ولا تدخل العين المغمصوبة بشيء من هذه الأفعال في ملك الغاصب ولا يجبر صاحبه على أخذ قيمته لأن الأصل ثبوت ملك المغمصوب منه ولا دليل على زواله بعد التغير،

ويحتج على المخالف بقوله عليه السلام: على اليد ما قبضت حتى تؤدى، وقوله لا يحمل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفس منه.

ومن غصب زيتاً فخلطه بأجود منه فالغاصب بالخيار بين أن يعطيه من ذلك ويلزم المغمصوب منه قبوله لأنه تطوع له بخير من زيتته وبين أن يعطيه مثله من غيره لأنه صار بالخلط كالمستهلك، وإن خلطه بأردأ منه لزمه أن يعطي من غير ذلك مثل الزيت الذي غصبه ولا يجوز أن يعطيه منه، وإن خلطه بمثله فهو مثل المسألة الأولى إن شاء أعطاه من الزيت المخلوط وإن شاء الغاصب أعطاه من غيره مثل زيتته لأنه كالمستهلك.

كتاب الغصب

وقال بعض أصحابنا: إنه يكون شريكه، والأول هو الذى يقتضيه أصل المذهب لأن عين الزيت المغموص قد استهلك لأنه لو طال به برده بعينه لما قدر على ذلك.
ومن غصب حباً فزرعه أو بيضاً فاحتضنها فالزرع والفرخ لصاحبها دون الغاصب.
لأننا قد بينا أن المغموص لا يدخل في ملك الغاصب بتغيره خلافاً لأبي حنيفة لأنه لا يخرج بالغصب عن ملك المغموص منه.

وإذا كان باقياً على ملك صاحبه فنماؤه المنفصل والمتصل جميعاً لصاحبه.
وهذا لاختلاف فيه بين أصحابنا لأنه الذى تقتضيه أصولهم وبحكم به عدل أهل البيت عليهم السلام، واختار شيخنا أبو جعفر الطوسى في الجزء الثانى من مسائل خلافه مذهب أبى حنيفة وقواه، فقال مسألة: إذا غصب حباً فزرعه أو بيضاً فاحتضنتها اللجاجة فالزرع والفرخ للغاصب، وبه قال أبو حنيفة. وقال الشافعى: هما معاً للمغموص منه، وقال الزنى: الفروخ للمغموص منه والزرع للغاصب، دليلنا أن عين الغصب قد تلفت وإذا تلفت فلا يلزم غير القيمة، ومن يقول في الفروخ: هو عين البيض وإن الزرع هو عين الحب، مكابر بل المعلوم خلافه، هذا آخر كلام شيخنا في نصرة خيرته.

قال محمد بن إدريس: ألا تراه رحمه الله لم يستدل بإجماع الفرقة ولا بالأخبار على عادته بل تمسك بشيء لافرج لمعتمده، ولو سلمنا له أن الزرع غير الحب فبأى شيء ملك الجميع أو المتوكد عن العين المغموبة الغاصب بإقرار أو هبة أو بيع أو يارث؟ بل هذا نفس مذهب أبى حنيفة الذى يردّه عليه وينظره شيخنا أبو جعفر على فساد أنه بالتغيير لا يملك الغاصب المغموص بل الملك باق على ربه وتوكد عنه ماتوكد ونفى مانى على ملك صاحبه حصلت جواهر التهاء فلا يستحقها أحد سوى صاحبها، ثم إن شيخنا أبا جعفر ذكر في كتاب العارية في مبسوطه ما ينقض قوله ويردّه به على نفسه وهو أن قال: إذا كان له حبوب فحملها السيل إلى أرض رجل فنبئت فيها كان ذلك الزرع لصاحب الحب لأنه عين ماله كما قلناه فيمن غصب حباً فزرعه أو بيضاً فاحتضنها عنده وقرخت فإن الزرع والفراخ للمغموص منه لأنها عين ماله، هذا آخر كلامه رحمه الله في مبسوطه فقد دخل رحمه الله في جملة من يكابر لأنه قال هناك: من قال أن الفروخ عين

السرائر

البيض والزّرع هو عين الحبّ مكابر بل المعلوم خلافه، وقال ها هنا : الزّرع والفراخ لمغصوب منه لأنّها عين ماله.

ورجع شيخنا رحمه الله عمّا اختاره من مذهب أبي حنيفة في موضع آخر في مسائل خلافه في الجزء الثالث في كتاب الدّعاوى والبيّنات فقال مسألة: إذا غصب رجل من رجل دجاجة فباضت بيضتين فاحتضنتها هي أو غيرها بنفسها أو بفعل الغاصب فخرج منها قروجان فالكلّ للمغصوب منه؛ وبه قال الشّافعيّ، وقال أبو حنيفة: إن باضتا عنده بيضتين فاحتضنت الدجاجة واحدة منها ولم يتعرض الغاصب لها كان للمغصوب منه ما يخرج منها، وإن أخذ الأخرى فوضعها تحتها أو تحت غيرها وخرج منها قروج كان القروج للغاصب وعليه قيمته، دليلنا أنّ ما يحدث عند الغاصب عن العين المفضية فهو للمغصوب منه لأنّ الغاصب لا يملك بفعله شيئاً، ومن ادّعى أنّه إذا تعدّى ملكه فعليه الدّلالة لأنّ الأصل بقاء الملك للمغصوب منه، هذا آخر كلامه في المسألة رحمه الله.

وقال السيّد المرتضى في مسائل الثّاصريّات ويعرف أيضاً بالطّبريّات في المسألة الثّانية والثّمانين والمائة: من اغتصب بيضةً فحفظها فافترخت فرخاً أو حنطة فزرعها فنبتت فالفرخ والزّرع لصاحبها دون الغاصب، هذا صحيح وإليه يذهب أصحابنا والدليل عليه الإجماع المتكرّر، وأيضاً فإنّ منافع الشّيء المغصوب لملكه دون الغاصب لأنّه بالغصب لم يملكه فما تولّد من الشّيء المغصوب فهو للمالك دون الغاصب وهذا واضح، هذا آخر المسألة من كلام السيّد المرتضى رضي الله عنه ألا ترى أرشدك الله إلى قوله: وإليه يذهب أصحابنا، ثمّ قال: والإجماع المتكرّر، فما خالف فيه سوى شيخنا أبي جعفر في بعض أقواله وهو محجوج بقوله الذي حكيناه عنه في الجزء الثّالث من مسائل خلافه، فإذا لم يكن على خلاف ما ذهبنا إليه إجماع ولا دليل عقل ولا كتاب ولا سنة بل دليل العقل قاض بما اخترناه وكذلك الكتاب والسنة والإجماع فلا يجوز خلافه.

ومن غصب ساجّة فأدخلها في بنيانه لزمه ردّها وإن كان في ذلك قلع ما بناه في ملكه.

لئل ما قدّمناه من الدّلالة من قوله عليه السّلام: لا يجلّ مال أمرئ مسلم إلّا عن طيب نفس منه،

كتاب الغضب

وقوله أيضاً: على اليد ما أخذت حتى تؤدي.

وكذا لو غصب لوحاً فأدخله في سفينة ولم يكن في رده هلاك ما له حرمة وعلى الغاصب أجرة مثل ذلك من حين الغصب إلى حين الرد لأن الخشب يستأجر للانتفاع به، وكل منفعة تملك بعقد الإجارة كمنافع الدار والدابة والعبد وغير ذلك فإنها تضمن بالغصب بدليل قوله تعالى: فَمَنْ أَعْتَذِرْ عَلَيْهِمْ فَاَعْتُذُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَذِرْ عَلَيْكُمْ، والمثل قد يكون من حيث الصورة ومن حيث القيمة، وإذا لم يكن للمنافع مثل من حيث الصورة وجبت القيمة.

وإذا غصب أرضاً فزرعها ببذر من عنده وماله وغرسها كذلك فالزرع والشجر له لأنه عين ماله - وإنما تغيرت صفته بالزيادة والتناء على ما قدمناه وحررناه - وعليه أجرة الأرض لأنه قد انتفع بها بغير حق فصار غاصباً للمنفعة فلزمه ضمانها وعليه أرض نقصانها إن حصل بها نقص لأن ذلك حصل بفعله، ومتى قلع الشجر فعليه تسوية الأرض وكذا لو حفر بئراً أجبر على طمها وللغاصب ذلك وإن كره مالك الأرض لما في تركه من الضرر عليه بضمان ما يتردى فيها.

هكذا ذكره بعض أصحابنا، والأولى عندي أن صاحب الأرض إذا رضى بعد حفره بالحفر ومنعه من الظمّ فله المنع ولا يكون الحافر ضامناً لما يقع فيها لأن صاحب الأرض قد رضى فكأنما أمره بحفرها ابتداء.

ومن حلّ دابة فشردت أو فتح قفصاً فذهب مافيه لزمه الضمان، سواء كان ذلك عقيب الحلّ والفتح أو بعد أن وقفاً لأن ذلك كالسبب في الذهاب ولولاه لما أمكن ولم يحدث سبب آخر من غيره فوجب عليه الضمان، ولا خلاف أنه لو حلّ رأس الزق فخرج مافيه وهو مطروح لا يمسك مافيه غير الشدة لزمه الضمان.

وقال بعض أصحابنا: ولو كان الزق قائماً مستنداً وبقي علولاً حتى حدث به ما أسقطه من ربح أو زلزلة أو غيرهما فاندفق مافيه لم يلزمه الضمان لأنه قد حصل ههنا مباشرة وسبب من غيره. ومن غصب عبداً فأبق أو بعيراً فشرد فعليه قيمة ذلك، فإذا أخذها صاحب العبد أو

السرائر

البيع ملكها بلا خلاف ولا يملك الغاصب العبد، فإن عاد انفسخ الملك عن القيمة ووجب ردّها وأخذ العبد لأنّ أخذ القيمة إنّما كان لتعذر العبد والحيلولة بين مالكة وبينه ولم يكن عوضاً عنه على وجه البيع.

لأنّنا قد بينّا أنّ ملك القيمة يتعجّل هاهنا وملك القيمة بدلاً عن العين الفائتة بالأباق لا يصحّ على وجه البيع لأنّ ذلك يكون فاسداً عندنا على ما قدّمناه وعند المخالف أيضاً وعند بعض المخالفين يكون البيع موقوفاً.

فإن عاد العبد تسلّمه المشتري وإن لم يعد ردّ البائع الثمن، ولما ملكت القيمة هاهنا والعبد آبق ولم يجوز الرجوع بها مع تعذر الوصول إلى العبد ثبت أنّ ذلك ليس على وجه البيع. إذا غصب طعماً أو تمرّاً فسوس كان عليه أرش ما نقص ولا يجب عليه المثل لأنّه لا مثل لما نقص فكان الضمان بالأرش.

إذا غصب ما لا مثل له فلا يخلو من أحد أمرين: إمّا أن يكون من جنس الأثمان أو من غير جنسها.

فإن كان من غير جنسها كالثياب والخشب والعقار ونحو ذلك من الأواني فكلّ هذا وما في معناه مضمون بالقيمة، فإذا ثبت أنّه مضمون بالقيمة فإذا تلف كان عليه قيمته فإن تراخى وقت القبض لم يكن له إلّا القيمة التي ثبتت في ذمته حين التلف، وإن جنى على هذا جناية فأُتلف البعض مثل حرق الثوب أو كسر الآنية على وجه ينتفع بها فيما بعد فعليه ما نقص وهو أرش ما بين قيمته صحيحاً ومعيباً لأشياء له غيره.

فإن كان من جنس الأثمان لم يخل من أحد أمرين: إمّا أن يكون فيه صنعة أو لا صنعة فيه.

فإن كان ما لا صنعة فيه فله مثله وأرش التّقص سواء كان من جنسه أو لا من جنسه لأنّ هذا ليس ببيع حتّى يقال أنّه ربا.

فإن كان فيها صنعة فإمّا أن يكون استعمالها مباحاً أو محظوراً؛

فإن كان استعمالها مباحاً كحلى النساء وحلى الرجال مثل الخواتيم والمنطقة وكان

كتاب الغصب

وزنها مائة وقيمتها لأجل الصنعة مائة وعشرين، فإن كان غالب نقد البلد من غير جنسها قومت به لأنه لا ربا فيه، وإن كان غالب نقده من جنسها مثل إن كانت ذهباً وغالب نقده ذهب قيل فيه قولان: أحدهما يقوم بغير جنسها ليسلم من الربا، والقول الآخر وهو الصحيح أنه لا يجوز لأن الوزن بجذاء الوزن والفضل في مقابلة الصنعة لأن الصنعة قيمة غير أصل العين بدليل أنه يصح الاستئجار على تحصيلها ولأنه لو كسره إنسان فعادت قيمته إلى مائة كان عليه أرش التقص فثبت بذلك أن الصنعة لها قيمة في المتلفات وإن لم يكن لها قيمة في المعاوضات.

وإن كان استعمالها حراماً وهي آنية الذهب والفضة قيل فيه قولان: أحدهما اتّخاذها مباح والمحرم الاستعمال والثاني محظور لأنها إنما تُتخذ للاستعمال، فن قال: اتّخاذها حرام، وهو الصحيح قال: تسقط الصنعة وكانت كالتى لاصنعة فيها، وقد مضى حكمها. فأما الحيوان فهو على ضربين: آدمي وغير آدمي. فأما غير آدمي فهو كالثياب والخشب وما لا مثل له فإن أتلّفها فكمال القيمة وإن جنى عليها فقيمة ما نقص يُقوّم بعد الاندمال فيكون عليه ما بين قيمته صحيحاً قبل الاندمال وجريماً بعد الاندمال فهو كالثياب سواء، وإنما يختلفان من وجه واحد وهو أن الجناية على الثياب لا تسري إلى باقيه والجناية على البهيمة تسرى إلى نفسها ولا يختلف باختلاف المالكين ولا باختلاف المملوك أو المالك، فعلى هذا التحرير سواء كانت البهيمة للقاضي أو لغير القاضي.

وهذا الذي يقوى في نفسى، لأن إلحاق أحكام البهائم في الجنایات والأروش والذيات والمقدرات ببني آدم يحتاج إلى دليل قاطع للعذر، ولا يرجع في مثل ذلك إلى أخبار الآحاد لأنه قد روي في بعض الأخبار أن: في عين البهيمة ربع قيمتها، وقال شيخنا أبو جعفر في مسائل خلافه: نصف قيمتها، وربع قيمتها ذكره في نهايته، واختار في مبسوطه ما ذهبنا إليه ورجع عما ذكره في الكتابين المشار إليهما، وهو الصحيح الذي تقتضيه أصول المذهب لأنه جنى على مال فنقص بجنائته فيجب عليه أرش ما نقص من غير زيادة ولا نقصان.

إذا غصب عبداً قيمته ألف فخصاه فبلغ ألفين ردّه قيمة الخصيتين لأنه ضامن مقدّر

السرائر

وقيمتها قيمة العبد.

المقبوض عن بيع فاسد لا يملك بالبيع الفاسد شيء ولا ينتقل به الملك بالعقد، فإذا وقع القبض لم يملك به أيضاً لأنه لا دليل عليه إذا لم يملك به كان مضموناً، فإن كان المبيع قائماً رده وإن كان تالفاً رده بدله إن كان له مثل ولا قيمته، لأن البائع دخل على أن يسلم له الثمن المستمى في مقابلة ملكه فإذا لم يسلم له المستمى اقتضى الرجوع إلى عين ماله، فإذا ثبت هذا كله فالكلام في الأجرة والزيادة في العين؛ فأما الأجرة فإن كان لها منافع تستباح بالإجارة كالعقار والقياب والحيوان فعليه أجرة المثل مدة بقائها عنده، فأما الكلام في الزيادة كالسمن وتعليم الصنعة وتعليم القرآن فهل يضمن ذلك أم لا؟ فالصحيح أنه يضمنها.

ومن غصب جارية حاملاً ضمنها وحملها. إذا غصب جارية فوطئها الغاصب فإن جملة الأمر وعقد الباب أنه إذا زنا الرجل بامرأة فلا يخلو: إما أن تكون جارية لغيره أو حرة. فإن كانت جارية للغير فلا يخلو أن تكون ثيباً أو بكرًا؛ فإن كانت ثيباً فلا يخلو إما أن تكون مكرهة أو مطاوعة، فإن كانت مطاوعة فلا شيء لسيدتها على الزاني لأن الرسول عليه السلام نهى عن مهر البغي، وإن كانت مكرهة فيجب على الزاني لسيدتها مهر أمثالها.

وذهب بعض أصحابنا إلى أن عليه نصف عشر ثمنها، والأول هو الصحيح لأن ذلك ورد فيمن اشترى جارية ووطأها وكانت حاملاً وأراد ردها على بائعها، فإنه يرد نصف عشر ثمنها ولا يقاس غير ذلك عليه.

فأما إن كانت بكرًا فلا يخلو: إما أن تطاوع أو تغصب وتكره على الفعل؛ فإن كانت مكرهة فعليه مهر أمثالها وعليه ما نقص من قيمتها قبل افتضاضها بجمع ما بين الشئين بين المهر وما نقص من القيمة من الأرض لأنها غير بغي، وإن كانت مطاوعة فلا يلزمه المهر بل يجب عليه ما نقص من قيمتها من الأرض والمهر لا يلزم لأنها هاهنا بغي والرسول عليه السلام نهى عن مهر البغي.

كتاب الغضب

فأما إن كانت المزنّى بها حرّة؛ فإن كانت ثيباً وكانت مطاوعة عاقلة فلا شىء لها على الزانى بها، وإن كانت مكرهة فيجب عليه مهر أمثالها لأنها غير بغية. وإن كانت بكرّاً وكانت مطاوعة فلا شىء لها، وإن كانت مكرهة فلها مهر نساؤها فحسب.

إذا غضب خفيّ قيمتها عشرة فتلف أحدهما وكانت قيمة الباقي ثلاثة رده قيمة التالف خمسة، وما نقص بالتفرقة وهو درهمان فيرد الباقي ومعه سبعة لأن التفرقة خيانة منه فيلزمه ما نقص بها.

إذا غضب داراً أو دابة سكنها أو لم يسكنها ركبها أو لم يركبها ومضت مدة يستحق لمثلها أجرة لزمه الأجرة لأن المنافع تضمن عندنا بالغضب.

فإن غضب عصيراً فصار خراً ثم صار خلاً ردّ الخلّ بحاله وليس عليه بدل العصير لأنّ هذا عين ماله، فإن كان قيمة الخلّ قيمة العصير أو أكثر رده ولا شىء عليه، وإن كان أقلّ من ذلك رده وما نقص من قيمة العصير.

إذا غضب جارية فهلكت فعليه أكثر ما كانت قيمتها من حين الغضب إلى حين الهلاك والتلف، فإن اختلفا في مقدار القيمة فالقول قول الغاصب مع يمينه لأن الأصل براءة ذمته، ولقوله عليه السلام: البيّنة على المدعى واليمين على المدعى عليه، والغاصب منكر.

وإن اختلفا فقال الغاصب: كانت معيبة برصاء أو جذماء وغير ذلك، فالقول قول المالك لأن الأصل السلامة والغاصب يدعي خلاف الظاهر، فإن كانت بالعكس من هذا فقال السيّد: كانت صانعة أو تقرأ القرآن، فأنكر الغاصب ذلك فالقول قول الغاصب لأن الأصل ألا صنعة ولا قراءة.

إذا غضب منه مالاً مثلاً بمصر فلقية بمكة فطالبه به؛ فإن كان المال له مثل فله مطالبته سواء اختلفت القيمة في البلدين أو اتفقت، وإن كان لا مثل له فله مطالبته بقيمته يوم الغضب دون يوم المطالبة إذا أهلكه وأتلفه في يوم غضبه، فإن بقي في يده فعليه أكثر القيم إلى يوم الهلاك، فأما ما له مثل فعليه مثله يوم المطالبة تغيرت الأسعار أو لم تتغير، فإن أعوز المثل

السرائر

فله قيمته يوم إقباضها،

هذا تحقيق القول والذي يقتضيه أصول مذهبنا وقد ذكر شيخنا أبو جعفر في مبسوطه تفاصيل

مذهب المخالفين ونقله ابن البراج في تصنيفه على غير بصيرة.

ولأنّ المغضوب منه لا يجب عليه الصبر إلى حين العود إلى مصريل يجب على الغاصب ردّ

مثل الغصب إن كان له مثل أو قيمته إذا لم يكن له مثل.

فإنّ هذا الذي يقتضيه عدل الإسلام والأدلة ولا يعرج إلى خلافه بالأراء والاستحسان.

والكلام في القرض كالكلام في الغصب سواء لايفترقان وكذلك الكلام إن كان

الحقّ وجب له عن سلم.

وقال بعض أصحابنا: لم يكن له مطالبة به بمكة لأنّ عليه أن يوفيه إتياء في مكان العقد، والذي

ذكره بعض أصحابنا حكاية قول المخالفين دون أن يكون ذلك قولاً يقتضيه أصول مذهبنا أو

وردت به أخبارنا.

إذا غصب شيئاً لم يملكه غيّره عن صفته التي هو عليها أو لم يغيّره، مثل إن كانت حنطة

فطحها فإنّه لا يملك الدقيق، وإن أخذ من غيره عصيراً فاستحال خلاً أو خراً ثمّ استحال

خلاً في يده ردّه عليه لأنّه عين ما له ولا يملكه بتغيّره واستحالة في يده على ما قدّمناه.

ما يُتَسَلَّم على طريق السوم فإنّه مضمون على الآخذ له أو على أنّه بيع صحيح فكان

فاًسداً أو عارية بشرط الضمان أو بلا شرط الضمان وتكون العارية فضة أو ذهباً، وإذا

غصب خبزاً فأطعمه مالكة من غير إعلام له أنّه خبزه وجب عليه الضمان، فإن كان

الآكل غير مالكة ولم يعلمه بأنّه غصب كان المغضوب منه بالخيار بين أن يرجع على

الغاصب أو على الآكل، فإن رجع على الغاصب فلا يرجع الغاصب على الآكل، وإن رجع

على الآكل فلاّكل الرجوع على الغاصب لأنّه غره، وكذلك إذا غصب حطباً واستدعى

مالكة فقال له: اسجربه التّنور، أو غير صاحبه مثل الخبز حرفاً فحرفاً.

اسجربه التّنور، بالسين غير المعجمة يقال: سجرت التّنور أسجره سجراً إذا أحيطه، وسجرت

التّهر ملأته، ومنه البحر المسجور.

كتاب الغصب

إذا غصب شاة فأنزى عليها فحل نفسه فأنتت بولد كان لصاحب الشاة لأحق لصاحب الفحل في الولد لأن الولد يتبع الأم وجزء منها ونماؤها، فإن كان غصب فحلاً فأنزاه على شاة نفسه فالولد لصاحب الشاة وعليه أجرة الفحل عندنا، وإن كان الفحل قد نقص بالضراب فعلى الغاصب أرش التقصان بتعديته.

وقال شيخنا أبو جعفر في مبسوطه: فأما أجرة الفحل فلا يجب على الغاصب لأن النبي عليه السلام نبى عن كسب الفحل، وما ذهبنا إليه هو مذهب أهل البيت عليهم السلام وما قاله وذكره شيخنا في مبسوطه حكاية مذهب المخالفين فلا يتوهم متوهم عليه أنه اعتقاده.

إذا غصب عبداً ومات في يده أو قتله هو أو غيره فللمغضوب منه أكثر ما كانت قيمته إلى يوم الهلاك وإن تجاوزت قيمته دية الحر، فأما إذا لم يغصبه وقلته فلا يتجاوز بقيمته دية الحر، فليحفظ الفرق بين المسألتين.

إذا كان في يد مسلم خمر أو خنزير فأتلفه متلف فلا ضمان عليه مسلماً كان المتلف أو مشركاً، فإن كان ذلك في يد ذمي وقد أخرجه وأظهره في دروب المسلمين فلا ضمان على المتلف أيضاً وإن أتلفه في بيته أو في بيعته وكنيسته فالضمان عليه عندنا مسلماً كان المتلف أو مشركاً، والضمان هو قيمة الخنزير والخمر عند مستحليه ولا يضمن بالمثلثة على حال.

إذا غصب من رجل داراً وباعها ثم ملكها الغاصب بميراث أو هبة أو شراء صحيح، ثم ادعى الغاصب على الذى باعها منه فقال: اشتريت منى غير ملكى فالبيع باطل وعليك رد الدار، وأقام البائع الغاصب شاهدين بذلك فهل تقبل هذه الشهادة أم لا؟ نظرت فإن كان البائع قال حين البيع: بعثك ملكى، سقطت الشهادة لأنه مكذب لها لأنه قال حين البيع: هى ملكى، وأقام البينة أنها غير ملكه فهو مكذب لها. وإن كان أطلق البيع ولم يقل: ملكى، قبلت هذه الشهادة لأنه قد يبيع ملكه وغير ملكه، فإذا قامت البينة أنها لم تكن ملكاً له لم يكن مكذباً لها فقبلت هذه الشهادة إلا أن يكون في ضمن البيع ما يدل على أنها ملكه مثل إن قال: قبضت ثمن ملكى أو ملكت الثمن في مقابلة ملكى، فتسقط الشهادة حينئذ أيضاً.

السراير

إذا ادعى في يد رجل داراً وقال: غصبتها متى، فأنكر فأقام المدعى شاهدين نظرت؛ فإن شهد أحدهما أنه غصبها يوم الخميس وشهد الآخر أنه غصبها يوم الجمعة لم تكمل الشهادة لأنها شهادة لغصبين، لأن غصبه يوم الخميس غير غصبه يوم الجمعة، وهكذا لو شهد أحدهما أنه غصبها وشهد الآخر على إقراره بغصبها لأن الغصب غير الإقرار، فإن شهد أحدهما على إقراره بذلك يوم الخميس وشهد الآخر على إقراره به يوم الجمعة كانت الشهادة صحيحة لأن المقر به واحد لكن وقع الإقرار به في وقتين.

إذا غصب أمة فباعها فأحبها المشتري فإن السيد يرجع على المشتري، وهل يرجع المشتري على البائع أم لا؟ نظرت؛ فكل ما دخل على أنه له بعوض وهو قيمة الرقبة يرجع به على البائع، وكل ما دخل على أنه له بغير عوض فإن لم يحصل له في مقابلته نفع وهو قيمة الولد رجع به على البائع قولاً واحداً، وإن حصل له في مقابلته نفع - وهو مهر المثل في مقابلة الاستمتاع - فلا يرجع به على البائع، وإن رجع على البائع فكلما لورجع به على المشتري رجع المشتري على البائع فالبائع لا يرجع به عليه، وكلما لورجع به على المشتري لم يرجع به على البائع فإذا رجع به على البائع رجع البائع به على المشتري.

إذا أرسل في ملكه ماء فسال إلى ملك غيره فأفسده عليه أو أجاج في ملكه ناراً فتعدت إلى ملك غيره فأحرقته فالماء والتار سواء ينظر فيه؛ فإن أرسل الماء في ملكه بقدر حاجته فسال إلى ملك غيره نظرت فإن كان غير مفرط مثل إن ثقب الفأر أو غيره أو كان هناك ثقب لم يعلم به فلا ضمان عليه لأنها سراية عن فعل مباح فذهب هدرأ، وهكذا التار إذا أجاجها في ملكه فحملها الريح إلى ملك غيره فأتلفته فلا ضمان عليه لأنها سراية عن مباح. وأما إن أرسل الماء إلى ملكه وفرط في حفاظه بأن توانى وهو يعلم أنه يطفح إلى ملك غيره فأتلفه كان عليه الضمان لأنها سراية عن فعل محظور، وهكذا إن أجاج ناراً عظيمة في زرعه أو حطبه على سطحه وهو يعلم أنه في العادة يصل إلى ملك غيره كان عليه الضمان.

فأما إن أرسل الماء في ملكه بقدر حاجته إليه وهو يعلم أن الماء ينزل إلى ملك غيره وأن للماء طريقاً إليه فعليه الضمان، لأنه إذا علم أنه يجري إلى ملك غيره وأنه لا حاجز يحجزه عنه

كتاب الغصب

فهو المُرسل له، وهكذا الثَّار إذا طرحها في زرعه أو حطبه وهو يعلم أنَّ زرعهُ أو حطبه متَّصل بزرع غيره وحطب غيره، وأنَّ الثَّار تأتى على ملكه وتتَّصل بملك غيره فعليه الضَّمان لأنَّها سراية حصلت بفعله.

فإن ادَّعى داراً في يد رجل فاعترف له بدار مبهمه ثمَّ مات المقرَّ المعترف قيل للوارث: بَيِّنْ، فإن لم يبيِّن قيل للمدعى: بَيِّنْ أنت، فإن عيَّن داراً وقال: هذه الَّتِي ادَّعيتها وقد أقرَّلى بها، قيل للوارث: ما تقول؟ فإن قال: صَدَق، تسلَّم الدَّار المدَّعى، وإن قال الوارث: ليست هذه الدَّار له، فالقول قوله مع يمينه، فإذا حلف سقط تعيين المدَّعى وقيل للوارث: نجسك حتَّى تُبيِّن الدَّار الَّتِي أقرَّ له أبوك بها وتحلف أو نجعلك ناكلاً عن اليمين، ويعيِّن المدَّعى الدَّار وتردَّ اليمين عليه ويستحقَّ ما حلف عليه وإلاَّ أدَّى إلى إبطال حقِّ الآدميين ووقوف الأحكام.

فإن غصب عبداً فردَّه وهو أَعور واختلفا فقال سيِّده: عور عندك، وقال الغاصب: بل عندك، فالقول قول الغاصب لأنَّه غارم ومدَّعى عليه.

وقال بعض أصحابنا: فإن اختلفا في هذا والعبد قد مات ودفن فالقول قول السيِّد أنَّه ما كان أَعور والفصل بينهما أنَّه إذا مات ودفن فالأصل السَّلامة حتَّى يعرف عيب وكان القول قول السيِّد، وليس كذلك إذا كان حيّاً لأنَّ العور موجود مشاهد فالظاهر أنَّه لم يزل حتَّى يعلم حدوثه عند الغاصب.

والَّذى يقوى عندى أنَّ القول قول الغاصب لأنَّه غارم في المسألتين معاً ومدَّعى عليه، والأصل براءة الدَّمة فن شغلها بشيء أو علَّق عليها حكماً يحتاج في إثباته إلى دليل، وهذا الَّذى ذكره بعض أصحابنا تخريج من تخريجات المخالفين مقاييسهم استحساناتهم والَّذى يقتضيه أصول مذهب أهل البيت عليهم السَّلام ما ذكرناه واخترناه فليلاحظ بالعين الصَّحيحة.

فإن غصب عبداً ومات العبد واختلفا فقال الغاصب: ردَّته حيّاً ومات في يديك أيُّها المالك، وقال المالك: بل مات في يديك أيُّها الغاصب من قبل أن تردَّه إلَيَّ وما ردَّته إلَيَّ إلاَّ ميتاً، وقال الغاصب: ردَّته حيّاً.

السرائر

فألذى عندى ويقوى فى نفسى أنَّ القول قول المالك مع يمينه، وعلى الغاصب البيّنة لأنّه المدعى
لردّ الملك بعد إقراره بغصبه وكونه فى يده حيّاً والملك منكر للردّ وجاحد له ومدعى عليه، فالقول
قوله لأنّ الإجماع منعقد على أنّ على المدعى البيّنة وعلى الجاحد اليمين وهذا داخل تحت ذلك .
فإن أقام كلّ واحد منها بيّنته سمعت بيّنة المدعى للموت لأنّ الرّسول عليه السّلام
جعلها فى جنبته ولا بيّنة تشهد بشىء ربّما خفى على بيّنة الغاصب وهو الموت .

فهذا تحرير الفتيا فى هذا السّؤال، وقال شيخنا أبوجعفر فى مبسوطه : فإن غصب عبداً ومات
العبد فاختلفا فقال : رددته حيّاً ومات فى يدك ، وقال المالك : بل مات فى يدك أيّها
الغاصب، وأقام كلّ واحد منها البيّنة بما ادّعاه عمل على ما نذكره فى تقابل البيّنتين، فإن قلنا
أنّ البيّنتين إذا تقابلتا سقطتا وعدنا إلى الأصل وهو بقاء العبد عنده حتّى يعلم ردّه كان قوياً،
هذا آخر كلامه رحمه الله لم يذكر فى المسألة غير ما ذكره وحكيناه عنه وآلذى قوّاه وقال : كان
قوياً، مذهب الشافعى فى تقابل البيّنتين لامذهب أصحابنا، وإنّا مذهب أصحابنا بغير خلاف
بينهم الرجوع إلى القرعة لأنّه أمر مشكل، وهذا ليس من ذلك بقبيل ولا هو منه بسبيل ولا فى
هذا إشكال فيرجع فيه إلى القرعة.

بل مثاله : رجل غصب رجلاً مالاً فقال الغاصب : رددته، وقال المصنوب منه : ما رددته إلىّ،
فكان القول قول المصنوب منه مع يمينه، فإن أقام كلّ واحد منها بيّنة سمعت بيّنة الغاصب لأنّ
لبيّنته مريّة على بيّنة المصنوب منه لأنّها تشهد بأمر قد يخفى على بيّنة المالك، وكذلك من كان له
على رجل دين فقال له : قبضته وخرجت إليك منه، وأنكر من له الدّين ذلك فالقول قوله مع
يمينه، فإن أقام كلّ واحد منها بيّنة كانت المسموعة بيّنة القاضى لأنّها تشهد بشىء قد يخفى
على بيّنة من له الدّين، ولا يقول أحد من العلماء أنّها تستعمل القرعة ولا تعاد إلى الأصل
وتقابل البيّنتين وأنّها تسقطان، فهذا تحرير هذه الفتيا والله الموقّق للصواب .

ومرضىّ الجواب الذى تقتضيه أخبارنا وأصول مذهبنا أنّه إذا جنى على عبد جنائية تحيط
بقيمة العبد كان بالخيار بين أن يسلمه إلى الجانى ويأخذ قيمته وبين أن يسكه ولا شىء
له، وما عدا ذلك فله الأرش إمّا مقدّراً إن كان له فى الحرّ مقدّر أو حكومة إن لم يكن له فى

كتاب الغصب

الحرّ مقدّر وهو ما بين قيمته صحيحاً ومعيباً، وما عدا الرقيق من بني آدم من سائر الحيوانات المملوكات ما عدا بني آدم المملوكين إذا جنى عليه جان فليس لصاحبه إلا أرض الجناية.

وهذا مذهب شيخنا أبي جعفر وتحريره في مسائل خلافه في الجزء الثاني في كتاب الغصب في المسألة التاسعة فإنه رجع عما قاله في المسألة الرابعة، ورجوعه هو الصحيح الذي تقتضيه الأدلة على ما قاله رحمه الله، فإنه قال في المسألة التاسعة: والذي تقتضيه أخبارنا ومذهبنا أنه إذا جنى على عبد جنانية تحيط بقيمة العبد كان بالخيار بين أن يسلمه ويأخذ قيمته وبين أن يسكه ولا شيء له، وما عدا ذلك فله الأرض أمّا مقدراً أو حكومة على ما مضى القول فيه، وما عدا المملوك من الأملاك إذا جنى عليه فليس لصاحبه إلا أرض الجناية. ثم قال: دليلنا إجماع الفرق وأخبارهم وقد ذكرناها في الكتاب المقدم ذكره، هذا آخر كلام شيخنا في المسألة.

ثم قال في مسائل خلافه مسألة: إذا قلع عين دابة كان عليه نصف قيمتها وفي العينين جميع القيمة، وكذلك كلّ ما في البدن منه اثنان ففي الاثنين جميع القيمة وفي الواحد نصفها. وقال أبو حنيفة: في العين الواحدة ربع القيمة وفي العينين نصف القيمة وكذلك في كلّ ما ينتفع بظهوره ولحمه. وقال الشافعي ومالك: عليه الأرض ما بين قيمته صحيحاً ومعيباً، دليلنا إجماع الفرق وأخبارهم. وروي عن عمر أنه قضى في عين الدابة بربع قيمتها. ورووا ذلك عن علي عليه السلام وهذا يدلّ على بطلان قول من يدعى الأرض، فأما قولنا فدليله إجماع الفرق وطريقة الاحتياط، هذا آخر كلامه رحمه الله.

قال محمد بن إدريس: ما ذكره رحمه الله من قوله: كلّ ما في البدن منه اثنان ففي الاثنين جميع القيمة وفي الواحد نصفها، إننا ورد في الرقيق المماليك من بني آدم فحسب دون البهائم، والصحيح ما ذكره في المسألة التاسعة وهو الأرض ما بين قيمته صحيحاً ومعيباً لأنّ القياس عندنا باطل فمن حل البهائم على بني آدم المملوكين كان قايساً.

وأيضاً فقد قال رحمه الله في مسائل خلافه مسألة: إذا جنى على حمار القاضى كان مثل جنانيته على حمار الشوكى سواء في أنّ الجنانية إذا لم تشر إلى نفسه يلزم أرض العيب، وبه قال أبو حنيفة والشافعي. وقال مالك: إن كان حمار القاضى فقطع ذنبه ففيه كمال قيمته.

السرائر

قال عمّاد بن إدريس مصنف هذا الكتاب: إن كانت الطريق التي ذهب شيخنا إليها في عين الدابة مرضية صحيحة فقول مالك صحيح مرضى لأنّ في الدابة ذنباً واحدة، وقد دلّ على فساد قول مالك ويدخل فيه فساد قوله رحمه الله وهذا متناقض، وذكر في نهايته أنّ عليه ربع قيمتها، والصحيح ما حرّناه.

شَرَايِعُ الْإِسْلَامِ

كتاب الغصب والنظر في السبب والحكم والمواعظ:

أَمَّا الْأَوَّلُ:

فَالْغَصْبُ هُوَ الْاِسْتِقْلَالُ بِإِثْبَاتِ الْيَدِ عَلَى مَالِ الْغَيْرِ عَدْوَانًا، وَلَا يَكْفِي رَفْعُ يَدِ الْمَالِكِ مَا لَمْ يَثْبِتِ الْغَاصِبُ يَدَهُ؛ فَلَوْ مَنَعَ غَيْرَهُ مِنْ إِمْسَاكِ دَابَّتِهِ الْمُرْسَلَةِ فَتَلَفَتْ لَمْ يَضْمَنْ، وَكَذَا لَوْ مَنَعَهُ مِنَ الْعُقُودِ عَلَى بَسَاطَةِ أَوْ مَنَعَهُ مِنْ بَيْعِ مَتَاعِهِ فَتَقَصَّتْ قِيَمَتُهُ السُّوقِيَّةُ أَوْ تَلَفَتْ عَيْنُهُ، أَمَّا لَوْ قَعَدَ عَلَى بَسَاطَةِ غَيْرِهِ أَوْ رَكَبَ دَابَّتَهُ ضَمَنْ، وَيَصَحُّ غَصْبُ الْعَقَارِ وَيَضْمَنُهُ الْغَاصِبُ، وَيَتَحَقَّقُ غَصْبُهُ، بِإِثْبَاتِ الْيَدِ عَلَيْهِ مُسْتَقْلَلًا دُونَ إِذْنِ الْمَالِكِ وَكَذَا لَوْ أَسْكَنَ غَيْرَهُ، فَلَوْ سَكَنَ الدَّارَ مَعَ مَالِكِهَا قَهْرًا لَمْ يَضْمَنْ الْأَصْلُ، وَقَالَ الشَّيْخُ: يَضْمَنْ النِّصْفُ، وَفِيهِ تَرَدُّدٌ مَنْشَأُهُ عَدَمُ الْاِسْتِقْلَالِ مِنْ دُونَ الْمَالِكِ، وَلَوْ كَانَ السَّاكِنُ ضَعِيفًا عَنْ مَقَاوِمَةِ الْمَالِكِ لَمْ يَضْمَنْ، وَلَوْ كَانَ الْمَالِكُ غَائِبًا ضَمَنْ، وَكَذَا لَوْ مَدَّ بِمَقْوَدِ دَابَّةٍ فَقَادَهَا ضَمَنْ، وَلَا يَضْمَنْ لَوْ كَانَ صَاحِبُهَا رَاكِبًا لَهَا.

وَالْغَصْبُ الْأَمَةُ الْحَامِلُ غَصْبٌ لَوْلَدَهَا لَثَبُوتِ يَدِهِ عَلَيْهَا، وَكَذَا يَضْمَنْ حَمْلُ الْأَمَةِ الْمُبْتَاعَةِ بِالْبَيْعِ الْفَاسِدِ، وَلَوْ تَعَاقَبَتِ الْأَيْدِي الْغَاصِبَةُ عَلَى الْمَغْصُوبِ تَخْيِيرُ الْمَالِكِ فِي الْإِزَامِ أَهْمٌ شَاءَ أَوْ الْإِزَامُ الْجَمِيعُ بَدَلًا وَاحِدًا، وَالْحَرُّ لَا يَضْمَنْ بِالْغَصْبِ وَلَوْ كَانَ صَغِيرًا، وَلَوْ أَصَابَهُ حَرَقٌ أَوْ غَرَقٌ أَوْ مَوْتُ فِي يَدِ غَاصِبٍ مِنْ غَيْرِ سَبَبِهِ لَمْ يَضْمَنْ، وَقَالَ فِي كِتَابِ الْجِرَاحِ: يَضْمَنُهُ الْغَاصِبُ إِذَا كَانَ صَغِيرًا وَتَلَفَ بِسَهْبٍ كَلْدَغِ الْحَيَّةِ وَالْعَقْرَبِ وَوُقُوعِ الْحَائِطِ. وَلَوْ اسْتَعْدَمَ الْحَرُّ لَزِمَهُ الْأَجْرَةُ.

شرائع الإسلام

ولو حبس صانعاً لم يضمن أجرته ما لم ينتفع به لأن منافعها في قبضته، ولو استأجره في عمل فاعتقله ولم يستعمله، فيه تردد، والأقرب أن الأجرة لا تستقر لمثل ما قلناه، ولا كذلك لو استأجر دابة فحبسها بقدر الانتفاع، ولا يضمن الخمر إذا غصبت من مسلم ولو غصبها الكافر، وتضمن إذا غصبت من ذمي مستتراً ولو غصبها المسلم وكذا الخنزير، ويضمن الخمر بالقيمة عند المستحل لا بالمثل ولو كان المتلف ذميّاً على ٥٠ ممي، وفي هذا تردد.

وهنا أسباب آخر يجب معها الضمان:

الأول: مباشرة الإتلاف سواء كان المتلف عيناً كقتل الحيوان المملوك وتخريق الثوب أو منفعة كسكنى الدار وركوب الدابة وإن لم يكن هناك غصب.

الثاني: وهو كل فعل يحصل التلف بسببه كحفر البئر في غير الملك وكطرح المعثر في المسالك، لكن إذا اجتمع السبب والمباشر قدم المباشر في الضمان على ذي السبب كمن حفر بئراً في ملك غيره عدواناً فدفع غيره فيها إنساناً فضمان ما يجنيه الدفع على الدافع، ولا يضمن المكره المال وإن باشر الإتلاف والضمان على من أكرهه لأن المباشرة ضعفت مع الإكراه فكان ذو السبب هنا أقوى، ولو أرسل في ملكه ماء فأغرق مال غيره أو أجاج ناراً فيه فأحرق لم يضمن ما لم يتجاوز قدر حاجته اختياراً مع علمه أو غلبة ظنه أن ذلك موجب للتعدي إلى الإضرار.

ويستفزع على السبب فروع:

الأول: لو ألقى صبيّاً في مسبعة أو حيواناً يضعف عن الفرار ضمن لو قتله السبع.

الثاني: لو غصب شاة فمات ولدها جوعاً ففي الضمان تردد، وكذا لو حبس مالك الماشية عن حراستها فاتفق تلفها، وكذا التردد لو غصب دابة فقتلها الولد.

الثالث: لو فك القيد عن الدابة فشردت أو عن العبد المجنون فأبقى ضمن لأنه فعل يقصد به الإتلاف، وكذا لو فتح قفصاً عن طائر فطار مبادراً أو بعد مكث، ولا كذا لو فتح

كتاب الغصب

باباً على مال فسرّق أو أزال قيداً عن عبد عاقلٍ فأبق؛ لأنّ التّلف بالمباشرة لا بالسبب وكذا لو دُلّ السرّاق، ولو أزال وكاء الظّرف فسأل ما فيه ضمن إذا لم يكن يحبسّه إلّا الوكاء، وكذا لو سأل منه ما ألان الأرض تحته فاندفع ما فيه ضمن لأنّ فعله سبب مستقل بالإتلاف، أمّا لو فتح رأس الظّرف فقلّبتّه الرّيح أو ذاب بالشمس ففي الضّمان تردّد، ولعلّ الأشبه أنّه لا يضمن لأنّ الرّيح والشمس كالمباشر فيبطل حكم السبب.

ومن الأسباب: القبض بالعقد الفاسد والقبض بالسّوم فإنّ القابض يضمن، وكذا استيفاء المنفعة بالإجارة الفاسدة سبب لضمان أجره المثل.

النّظر الثّاني: في الحكم:

يجب ردّ المغصوب ما دام باقياً ولو تعرّس كالحشبة تُستدخل في البناء أو اللّوح في السفينة ولا يلزم المالك أخذ القيمة، وكذا لو مزجه مزجاً يشقّ تميّزه كمزج الحنطة بالشّعير أو الدّخن بالدّرة كلّف تميّزه وإعادته، ولو خاط ثوبه بخيوط مغصوبة؛ فإنّ أمكن نزعها ألزم ذلك ويضمن ما يحدث من نقص، ولو خشي تلفها بانتزاعها لضعفها ضمن القيمة، وكذا لو خاط بها جرح حيوان له حرمة لم ينتزع إلّا مع الأمن عليه تلفاً وشبناً وضمنها، ولو حدث في المغصوب عيب مثل تسويس التّمرة أو تخريق الثّوب ردّه مع الأرض:

ولو كان الغيب غير مستقرّ كعفن الحنطة قال الشّيخ: يضمن قيمة المغصوب، ولو قيل: برّد العين مع أرش العيب الحاصل ثمّ كلّما ازداد عيبها دفع أرش الزّيادة، كان حسناً، ولو كان بحاله ردّه ولا يضمن تفاوت القيمة السّوقيّة. فإنّ تلف المغصوب ضمنه الغاصب بمثله إن كان مثلياً وهو ما يتساوى قيمة أجزائه، فإنّ تعذّر الثل ضمن قيمته يوم الإقباض لا يوم الإعواز، ولو أُعوزَ فحكم الحاكم بالقيمة فزادت أو نقصت لم يلزم ما حكم به الحاكم وحُكِمَ بالقيمة وقت تسليمها لأنّ الثّابت في الدّمة ليس إلّا المثل، وإن لم يكن مثلياً ضمن قيمته يوم غصبه وهو اختيار الأكثر، وقال في المبسوط والخلاف: يضمن أعلى القيم من حين الغصب إلى حين التّلف، وهو حسن، ولا عبرة بزيادة القيمة ولا بنقصانها بعد ذلك على تردّد.

شرائع الإسلام

والذهب والفضة يُضَمَّنَانِ بِمَثَلِهَا، وقال الشيخ: يضمنان بنقد البلد كما لو أتلَف ما لا مثل له. ولو تعذر المثل؛ فإن كان نقد البلد مخالفاً للمضمون في الجنس ضمنه بالنقد، وإن كان من جنسه واتفق المضمون والنقد وزناً صحَّ، وإن كان أحدهما أكثر قوِّم بغير جنسه ليسلم من الربا، ولا تظنَّن أنَّ الربا يختصُّ بالبيع بل هو ثابت في كلِّ معاوضة على ربويين متَّفقي الجنس. ولو كان في المغصوب صنعة لها قيمة غالباً كان على الغاصب مثل الأصل وقيمة الصَّنة. وإن زاد عن الأصل ربوياً كان أو غير ربويٍّ، لأنَّ للصَّنة قيمة تظهر لو زُيلت عدواناً ولو من غير غصب، وإن كانت الصَّنة محرَّمة لم يضمن.

ولو كان المغصوب دابةً فجنى عليها الغاصب أو غيره أو عابت من قبل الله سبحانه ردَّها مع أرش النقصان، وتتساوى بهيمة القاضي وغيره في الأرش، ولا تقدير في قيمة شيء من أعضاء الدابة بل يرجع إلى الأرش السوقي، وروي: في عين الدابة رقع قيمتها وحكى الشيخ في المبسوط والخلاف عن الأصحاب في عين الدابة نصف قيمتها وفي العينين كمال قيمتها، وكذا كلُّ ما قي البدن منه اثنان، والرَّجوع إلى الأرش السوقي أشبه.

ولو غصب عبداً أو أمةً فقتله أو قتله قاتلٌ ضمن قيمته ما لم تتجاوز قيمته دية الحرِّ، ولو جاوزت لم يضمن الزيادة، ولو قتل: يضمن الزائد بسبب الغصب، كان حسناً، ولا يضمن القاتل غير الغاصب سوى قيمته ما لم تتجاوز عن دية الحرِّ، ولو تجاوزت عن دية الحرِّ ردَّت إليه، فإن زاد الأرش عن الجناية طوِّب الغاصب بالزيادة دون الجاني، أمَّا لومات في يده ضمن قيمته ولو تجاوزت قيمة دية الحرِّ، ولو جنى الغاصب عليه بما دون النفس؛ فإن كان تمثيلاً قال الشيخ: عُتِقَ وعليه قيمته، وفيه تردد ينشأ من الاقتصار بالعتق في التمثيل على مباشرة المولى.

وكلُّ جناية ديتُها مقدرة في الحرِّ فهي مقدرة في المملوك بحساب قيمته وما ليست بمقدرة في الحرِّ ففيها الحكومة، ولو قيل: يلزم الغاصب أكثر الأمرين من المقدَّر والأرث، كان حسناً، أمَّا لو استغرقت ديتُه قيمته قال الشيخ: كان المالك مخيراً بين تسليمه وأخذ القيمة وبين إمساكه ولا شيء له تسويةً بين الغاصب في الجناية وغيره، وفيه تردد. ولو زادت قيمة المملوك بالجناية كالحصاء أو قطع الأصبع الزائدة ردَّه مع دية الجناية لأنها مقدرة، والبحث

كتاب الغصب

في المدبر والمكاتب المشروط وأم الولد كالبحت في القن. وإذا تعذر تسليم المغصوب دفع الغاصب البديل ويملكه المغصوب منه ولا يملك الغاصب العين المغصوبة، ولو عادت كان لكلّ منها الرجوع وعلى الغاصب الأجرة إن كان ممّا له أجرة في العادة من حين الغصب إلى حين دفع البديل، وقيل: إلى حين إعادة المغصوب، والأوّل أشبه.

ولو غصب شيئين ينقص قيمة كلّ واحد منها إذا انفرد عن صاحبه كالحفّين فتلف أحدهما يُضمّن التّألف بقيمته مجتمعا ورُدّ الباقي وما نقص عن قيمته بالانفراد، وكذا لو شقّ ثوباً نصفين فنقصت قيمة كلّ واحد منها بالشّق ثمّ تلف أحدهما، أمّا لو أخذ فرداً من خفّين يساويان عشرة فتلف في يده وبقي الآخر في يد المالك ناقصاً عن قيمته بسبب الانفراد ردّ قيمة التّألف لو كان منضمّاً إلى صاحبه، وفي ضمان ما نقص عن قيمة الآخر تردّد. ولا يملك العين المغصوبة بتغيرها وإخراجها عن الاسم والمنفعة سواء كان ذلك بفعل الغاصب أو فعل غيره كالحنطة تطحن والكتّان يُعزل ويُنسج.

ولو غصب مأكولاً فأطعمه المالك أو شاةً فاستدعاه ذبحها مع جهل المالك ضمن الغاصب، وإن أطعمه غيره قيل: يُغرّم أيّهما شاء لكن إن أغرم الغاصب لم يرجع إلى الآكل، وإن أغرم الآكل رجع الآكل على الغاصب لغروره، وقيل: بل يضمن الغاصب من رأس ولا ضمان على الآكل؛ لأنّ فعل المباشر ضعيف عن التّضمين بمظانّة الاعتراض وكان السّبب أقوى. ولو غصب فحلاً فأنزاه على الأنثى كان الولد لصاحب الأنثى وإن كانت للغاصب، ولو نقص الفحل بالضّراب ضمن الغاصب النّقص وعليه أجرة الضّراب، وقال الشّيخ في المبسوط: لا يضمن الأجرة، والأوّل أشبه لأنّها عندنا ليست محرّمة.

ولو غصب ما له أجرة وبقي في يده حتّى نقص كالثوب يخلق والدابة تهزل لزمه الأجرة والأرض ولم يتداخل سواء كان النّقصان بسبب الاستعمال أو لم يكن. ولو أغلا الرّيت فنقص ضمن النّقصان، ولو أغلا عصيراً فنقص وزنه قال الشّيخ: لا يلزمه ضمان النّقيصة لأنّها نقيصة الرّطوبة التي لا قيمة لها بخلاف الأولى، وفي الفرق تردّد.

شرائع الإسلام

النَّظَرُ الثَّالِثُ: فِي اللُّوَاحِقِ: وَهِيَ نَوْعَانِ:
النَّوْعُ الْأَوَّلُ: فِي لَوَاحِقِ الْأَحْكَامِ: وَهِيَ مَسَائِلُ:

الأولى: إذا زادت قيمة المغصوب بفعل الغاصب؛ فإن كانت أثراً كتعليم الصَّنعَة وخياطة الثَّوب ونسج الغزل وطحن الطَّعام رَدَّةً ولا شيء له، ولو نقصت قيمته بشيء من ذلك ضمن الأرض، وإن كان عيناً كان له أخذها وإعادة المغصوب وأرشه لو نقص، ولو صبغ الثَّوب كان له إزالة الصَّبغ بشرط ضمان الأرض إن نقص الثَّوب، ولصاحب الثَّوب إزالته أيضاً لأنَّه في ملكه بغير حقٍّ، ولو أراد أحدهما ما لصاحبه بقيمته لم يجب على أحدهما إجابة الآخر، وكذا لو وهب أحدهما لصاحبه لم يجب على الموهوب له القبول، ثمَّ يشتركان فإن لم ينقص قيمة مالهما فالْحَاصِلُ لهما وإن زادت فكذلك، ولو زادت قيمة أحدهما كانت الزَّيادة لصاحبها، وإن نقصت قيمة الثَّوب بالصَّبغ لزم الغاصب الأرض ولا يلزم المالك ما ينقص من قيمة الصَّبغ، ولو بيع مصبوغاً بنقصان عن قيمة الصَّبغ لم يستحقَّ الغاصب شيئاً إلَّا بعد توفية المغصوب منه قيمة ثوبه على الكمال، ولو بيع مصبوغاً بنقصان عن قيمة الثَّوب لزم الغاصب إتمام قيمته.

الثَّانية: إذا غصب دهنًا كالزَّيت أو السَّمْن فخلطه بمثله فهما شريكان، وإن خلطه بأدون أو أجود قيل: يضمن المثل لتعذر تسليم العين، وقيل: يكون شريكاً في فضل الجودة ويضمن المثل في فضل الرَّدَاءة إلَّا أن يرضى المالك بأخذ العين، أمَّا لو خلطه بغير جلسه لكان مستهلكاً وضمن المثل.

الثَّالثة فوائد المغصوب مضمونة بالغصب وهي مملوكة للمغصوب منه وإن تجددت في يد الغاصب أعياناً كانت كاللَّبن والشَّعر والوبر والثَّمَر أو منافع كسكنى الدَّار وركوب الدَّابة، وكذا منفعة كلِّ ماله أجره بالعادة، ولو سمحت الدَّابة في يد الغاصب أو تعلَّم المملوك صنعةً أو علماً فزادت قيمته ضمن الغاصب تلك الزَّيادة، فلو هزلت أو نسي الصَّنعة أو ما علَّمه فنقصت القيمة لذلك ضمن الأرض وإن ردَّ العين، وإن تلف ضمن قيمة الأصل والزَّيادة.

كتاب الغصب

فرعان:

الأول: لو زادت القيمة لزيادة صفةٍ ثم زالت الصفة ثم عادت الصفة والقيمة لم يضمن قيمة الزيادة الثالثة لأنها انجبرت بالثانية، ولو نقصت الثانية عن قيمة الأولى ضمن التفاوت، أما لو تجددت صفة غيرها مثل إن سمعت فزادت قيمتها ثم هزلت فنقصت قيمتها ثم تعلّمت صنعة فزادت قيمتها ردها وما نقص بفوات الأولى.

الثاني: لا يضمن من الزيادة المتصلة ما لم تزد بها القيمة كالسمن المفرط إذا زال والقيمة على حالها أو زائدة.

المسألة الرابعة: لا يملك المشتري ما يقبضه بالبيع الفاسد ويضمنه وما يتجدد من منفعه وما يزداد من قيمته لزيادة صفة فيه، فإن تلفت في يده ضمن العين بأعلى القيم من حين قبضه إلى حين تلفه إن لم يكن مثلياً، ولو اشترى من غاصب ضمن العين والمنافع، ولا يرجع على الغاصب إن كان عالماً وللمالك الرجوع على أيهما شاء، فإن رجع على الغاصب رجع الغاصب على المشتري، وإن رجع على المشتري لم يرجع على الغاصب لاستقرار التلف في يده، وإن كان المشتري جاهلاً بالغصب رجع على البائع بما دفع من الثمن وللمالك مطالبة بالدرك إما مثلاً أو قيمةً، ولا يرجع المشتري بذلك على الغاصب لأنه قبض ذلك مضموناً، ولو طالب الغاصب بذلك رجع الغاصب على المشتري، ولو طالب المشتري لم يرجع على الغاصب، وما يغترمه المشتري بما لم يحصل له في مقابلته نفع كالتنفقة والعمارة فله الرجوع به على البائع، ولو أولدها المشتري كان حراً وغرم قيمة الولد ويرجع بها على البائع، وقيل في هذه: له مطالبة أيهما شاء، لكن او طالب المشتري رجع على البائع، ولو طالب البائع لم يرجع على المشتري وفيه احتمال آخر، أما ما حصل للمشتري في مقابلته نفع كسكنى الدار وثمره الشجرة والصوف واللبن فقد قيل: يضمنه الغاصب لا غير لأنه سبب الإلتاف، وما بشرة المشتري مع الغرور ضعيفة فيكون السبب أقوى كما لو غصب طعاماً وأطعمه المالك، وقيل: له إلزام أيهما شاء، أما الغاصب فلمكان الحيلولة وأما المشتري فلمباشرة الإلتاف، فإن رجع على الغاصب رجع على المشتري لاستقرار التلف في يده، وإن رجع على المشتري لم يرجع على الغاصب، والأول أشبه.

شرائع الإسلام

الخامسة: لو غصب مملوكة فوطأها؛ فإن كانا جاهلين بالتّحريم لزمه مهر أمثالها للشّبهة، وقيل: عُشر قيمتها إن كانت بكرًا ونصف العُشر إن كانت ثيبًا، وربّما قصر بعض الأصحاب هذا الحكم على الوطء بعقد الشّبهة، فلو افتَضَّها بإصبعه لزمه دية البكارة، ولو افتَضَّها بأصبعه ثمّ وطأها مع ذلك لزمه الأُمران وعليه أجرة مثلها من حين غصبها إلى حين عودها، ولو أحبلها لحق به الولد وعليه قيمته يوم سقط حيًّا وأُرش ما ينقص من الأُمة بالولادة، ولو سقط ميتًا قال الشّيخ: لم يضمّنه لعدم العلم بحياته، وفيه إشكال ينشأ من تضمين الأجنبيّ، وفرّق الشّيخ بين وقوعه بالجناية وبين وقوعه بغير جناية، ولو ضربها أجنبيّ فسقط ضمن الضّارب للغاصب دية جنين حرٍّ وضمن الغاصب للمالك دية جنين أمة، ولو كان الغاصب والأُمة عاملين بالتّحريم فللمولى المهر إن أكرهها الغاصب على الوطء وعليه الحدّ، وإن طأعته حدّ الواطي ولا مهر، وقيل: يلزمه عوض الوطء لأنّه للمالك، والأوّل أشبه إلّا أن تكون بكرًا فيلزمه أُرش البكارة، ولو حملت لم يلحق به الولد وكان رِقًا لمولاه ويضمن الغاصب ما ينقص بالولادة، ولو مات ولدها في يد الغاصب ضمنه، ولو وضعته ميتًا قيل: لا يضمّن لأنّا لا نعلم حياته قبل ذلك، وفيه تردّد، ولو كان سقوطه بجناية جانٍ لزمه دية جنين الأُمة على ما نذكر في الجنائيات، ولو كان الغاصب عالمًا وهي جاهلة لم يخلق الولد ووجب الحدّ والمهر، ولو كان بالعكس لحق به الولد وسقط عنه الحدّ والمهر وعليها الحدّ.

السادسة: إذا غصب حيًّا فزرعه أو بيضًا فاستفرّخه قيل: الزّرع والفرخ للغاصب، وقيل: للمغصوب منه، وهو الأشبه، ولو غصب عصيرًا فصار خمرًا ثمّ صار خلًّا كان للمالك، ولو نقصت قيمة الخلّ عن قيمة العصير ضمن الأرض.

السّابعة: لو غصب أرضًا فزرعها أو غرسها فالزّرع ونماؤه للزّارع وعليه أجرة الأرض وإزالة غرسه وزرعه وطمّ الحفّر وأُرش الأرض إن نقصت، ولو بذل صاحب الأرض قيمة الغرس لم يجب على الغاصب إجابته، وكذا لو بذل الغاصب لم يجب على صاحب الأرض قبوله ولو هبّة، ولو حفر الغاصب في الأرض بئرًا كان عليه طمّها، وهل له طمّها مع كراهية المالك؟ قيل: نعم لتحفظها من درك التّردّي، ولو قيل: للمالك منعه، كان حسنًا،

كتاب الغصب

والضمان يسقط عنه برضا المالك باستبقائها.

الثامنة: إذا حصلت دابة في دار لا تخرج إلا بهدم؛ فإن كان حصولها بسبب من صاحب الدار ألزم الهدم والإخراج ولا ضمان على صاحب الدابة، وإن كان من صاحب الدابة ضمن الهدم لأنه لمصلحة، ولو أدخلت دابة رأسها في قدر وافتقر إخراجها إلى كسر القدر؛ فإن كانت يد مالك الدابة عليها أو فرط في حفظها ضمن، وإن لم يكن يده عليها وكان صاحب القدر مفرطاً مثل أن يجعل قبره في الطريق كسرت القدر عنها ولا ضمان في الكسر، وإن لم يكن من أحدهما تفریط ولم يكن المالك معها وكانت القدر في ملك صاحبها كسرت وضمن صاحب الدابة لأن ذلك لمصلحة.

التاسعة: قال الشيخ في المبسوط: إذا خشي على حائط جاز أن يستند بجذع بغير إذن مالك الجذع مدعياً للإجماع وفي دعوى الإجماع نظر.

العاشر: إذا جنى العبد المغصوب عمداً فقتل ضمن الغاصب قيمته، وإن طلب ولي الدّم الدية لزم الغاصب أقلّ الأمرين من قيمته ودية الجنابة، وإن أوجب قصاصاً فيها دون النفس فاقتص منه ضمن الغاصب الأرض، وإن عفى على مال ضمن الغاصب أقلّ الأمرين.

الحادية عشرة: إذا نقل المغصوب إلى غير بلد الغصب لزمه إعادته، ولو طلب المالك الأجرة عن إعادته لم يلزم الغاصب لأن الحق هو النقل، ولورضي المالك به هناك لم يكن للغاصب قهره على الإعادة.

النوع الثاني: في مسائل التنازع: وهي ستة:

الأولى: إذا تلف المغصوب واختلفا في القيمة فالقول قول المالك مع يمينه وهو قول الأكثر، وقيل: القول قول الغاصب، وهو أشبه، أمّا لو ادّعى ما يعلم كذبه فيه مثل أن يقول: ثمن الجارية حبة أو درهم، لم يقبل.

الثانية: إذا تلف وادّعى المالك صفة يزيد بها الثمن كمعرفة الصنعة فالقول قول الغاصب مع يمينه لأن الأصل يشهد له، أمّا لو ادّعى الغاصب عيباً كالعور وشبهه فأنكر

شرائع الإسلام

المالك فالقول قوله مع يمينه لأن الأصل الصّحة سواء كان المغصوب موجوداً أو معدوماً.

الثالثة إذا باع الغاصب شيئاً ثمّ انتقل إليه بسبب صحيح فقال للمشتري: بعثك ما لا املك، وأقام بيّنة هل تسمع بيّنته؟ قيل: لا لأنّه مكذّب لها بمباشرة البيع، وقيل: إن اقتصر على لفظ البيع ولم يضمّ إليه من الألفاظ ما يتضمّن ادّعاء الملكية قبلت وإلاّ ردّت.

الرابعة: إذا مات العبد فقال الغاصب: رددته قبل موته، وقال المالك: بعد موته، فالقول قول المالك مع يمينه، وقال في الخلاف: ولو عملنا في هذه بالقرعة كان جائزاً.

الخامسة: إذا اختلفا في تلف المغصوب فالقول قول الغاصب مع يمينه، فإذا حلف طالبه المالك بالقيمة لتعذر العين.

السادسة: إذا اختلفا فيها على العبد من ثوب أو خاتم فالقول قول الغاصب مع يمينه لأنّ يده على الجميع.

المختصر النافع

كتاب الغصب:

والنظر في أمور:

الأول: الغصب: هو الاستقلال باثبات اليد على مال الغير عدواناً. ولا يضمن لومنع المالك من امساك الدابة المرسلة. وكذا لومنع من القعود على بساطه ويصح غصب العقار كالمثقول ويضمن بالاستقلال به. ولوسكن الدار قهراً مع صاحبها ففي الضمان قولان، ولو قلنا بالضمان ضمن النصف.

ويضمن حمل الدابة لو غصبها. وكذا الأئمة ولو تعاقبت الأيدي على المغصوب فالضمان على الكل. ويتخير المالك. والحر لا يضمن ولو كان صغيراً لكن لو أصابه تلف بسبب الغاصب ضمنه. ولو كان لا بسببه كالموت ولدغ الحية فقولان.

ولوحبس صانعاً لم يضمن أجرته. ولو انتفع به ضمن اجرة الانتفاع. ولا يضمن الخمر لو غُصبت من مسلم ويضمنها لو غصبها من ذمي، وكذا الخنزير. ولو فتح باباً على مالٍ ضَمِنَ السارق دونه: ولو أزال القيد عن فرس فشرد او عن عبد مجنون فأبقى ضمن. ولا يضمن لو أزاله عن عاقل.

الثاني: في الأحكام: يجب ردّ المغصوب وإن تعسر كالحشبة في البناء واللّوح في السفينة، ولو عاب ضمن الأرش. ولو تلف او تعذر العود ضَمِنَ مثله إن كان متساوي الأجزاء. وقيمته يوم الغصب إن كان مختلفاً. وقيل: أعلى القيم من حين الغصب الى حين التلف، وفيه وجه آخر. ومع رده لا يرد زيادة القيمة السوقية. وتُردّ الزيادة لزيادة في

المختصر النافع

العَيْن او الصِّفَة.

وَلَوْ كَانَ الْمَغْصُوبُ دَابَّةً فَعَابَتْ، رَدَّهَا مَعَ الْأَرْضِ. وَيَتَسَاوَى بَهِيمَةُ الْقَاضِي وَالشُّوْكِي، وَلَوْ كَانَ عَبْدًا وَكَانَ الْغَاصِبُ هُوَ الْجَانِي رَدَّهِ وَدِيَّةَ الْجَنَائِيَةِ إِنْ كَانَتْ مَقْدَرَةً. وَفِيهِ قَوْلٌ آخَرُ. وَلَوْ مَزَجَ الزَّيْتُ بِمِثْلِهِ رَدَّ الْعَيْنِ. وَكَذَلِكَ الْوَكَاظُ بِأَجُودِ مِنْهُ، وَلَوْ كَانَ بِأَدُونِ ضَمْنِ الْمِثْلِ. وَلَوْ زَادَتْ قِيَمَةُ الْمَغْصُوبِ فَهُوَ لِلْمَالِكِ، أَمَّا الْوَكَاظُ الزَّيَادَةُ لِانْضِيفِ عَيْنٍ كَالصَّبْغِ وَالْآلَةِ فِي الْأَبْنِيَةِ أَخَذَ الْعَيْنَ الزَّائِدَةَ وَرَدَّ الْأَصْلَ، وَيُضْمَنُ الْأَرْضُ أَنْ نَقُصَّ.

الثَّالِثُ: فِي الْوَاظِقِ. وَهِيَ سِتَّةُ:

الْأَوَّلَى: فَوَائِدُ الْمَغْصُوبِ لِلْمَالِكِ مَنفُصَلَةٌ كَانَتْ كَالْوَلَدِ أَوْ مُتَّصِلَةٌ كَالصَّوْفِ وَالسَّمَنِ، أَوْ مُنْفَعَةٌ كَأَجْرَةِ السَّكْنَى وَرُكُوبِ الدَّابَّةِ. وَلَا يُضْمَنُ مِنَ الزَّيَادَةِ الْمُتَّصِلَةُ مَا لَمْ تَزِدْ بِهِ الْقِيَمَةُ كَالْوَسْمَنِ الْمَغْصُوبِ وَقِيَمَتُهُ وَاحِدَةٌ.

الثَّانِيَّةُ: لَا يَمْلِكُ الْمُشْتَرِي مَا يَقْبِضُهُ بِالْبَيْعِ الْفَاسِدِ وَيُضْمَنُهُ وَمَا يَحْدُثُ مِنْ مَنَافِعِهِ وَمَا يَزِيدُ فِي قِيَمَتِهِ لِزِيَادَةِ صِفَةٍ فِيهِ.

الثَّالِثَةُ: إِذَا اشْتَرَاهُ عَالِمًا بِالْغَصْبِ فَهُوَ كَالْغَاصِبِ وَلَا يَرْجِعُ الْمُشْتَرِي بِالثَّمَنِ عَلَى الْبَائِعِ بِمَا يَضْمَنُ، وَلَوْ كَانَ جَاهِلًا دَفَعَ الْعَيْنَ إِلَى مَالِكِهَا وَيَرْجِعُ بِالثَّمَنِ عَلَى الْبَائِعِ وَبِجَمِيعِ مَا غَرِمَهُ مَا لَمْ يَحْصُلْ لَهُ فِي مَقَابِلَتِهِ عَوَضٌ كَقِيَمَةِ الْوَلَدِ. وَفِي الرَّجُوعِ بِمَا يَضْمَنُ مِنَ الْمَنَافِعِ كَعَوَضِ الثَّمَرَةِ وَأَجْرَةِ السَّكْنَى تَرَدُّدٌ.

الرَّابِعَةُ: إِذَا غَصَبَ حَبًّا فَزَرَعَهُ، أَوْ بَيْضَةً فَأَفْرَخَتْ، أَوْ خَرًّا فَخَلَّلَهَا، فَالْكُلُّ لِلْمَغْصُوبِ مِنْهُ.

الخَامِسَةُ: إِذَا غَصَبَ أَرْضًا فَزَرَعَهَا فَالزَّرْعُ لِصَاحِبِهِ وَعَلَيْهِ أَجْرَةُ الْأَرْضِ وَلِصَاحِبِهَا إِزَالَةُ الْغَرَسِ وَالزَّامَةُ طَمَّ الْحُقُورَةِ وَالْأَرْضُ إِنْ نَقِصَتْ. وَلَوْ بِذَلِكَ صَاحِبُ الْأَرْضِ قِيَمَةُ الْغَرَسِ لَمْ تَحِبَّ إِجَابَتُهُ.

السَّادِسَةُ: لَوْ تَلَفَ الْمَغْصُوبُ وَاخْتَلَفَا فِي الْقِيَمَةِ فَالْقَوْلُ قَوْلُ الْغَاصِبِ. وَقِيلَ: قَوْلُ الْمَغْصُوبِ مِنْهُ.

الجامع للشرائع

باب الغصب:

الغصب إثبات يد التّعدّي على مال الغير، ويجب ردّ المغصوب مضيّقاً مع بقائه
بنائه المتّصل والمنفصل، فإن تلف ردّ مثله، فإن لم يكن له مثل فقيّمته مذحين غصب إلى
أن تلف، وروى أصحابنا أنّه يضمن بقيّمته يوم غصبه.

فإن تعذّر المثل فالقيمة، فإن طوّل بالقيمة حين إعواز المثل ثمّ وجد المثل ردّه فقط،
وإن تعذّر ثانياً فالقيمة الآن.

فإن اختلف قيمة مالا مثل له بعد تلفه استقرّت بتلفه ولا يضمن زيادة السّوق مع ردّ
العين، وإن نقصت القيمة بعيب ردّه مع أرش النّقص وأجرته إن كان له أجرة كالدار
والعقار لأنّها كالأعيان وأجرة المثل لعمله إن كان ذا عمل وإن لم يعمل، ولوطء الجارية البكر
عشر قيمتها وللثّيب نصف عشر قيمتها وما ينقص بالولادة ويردّ الولد ويضمنه.

وإن غصب قطناً فنسجه ثوباً ردّه ولا شيء له، وإن صبغه بصبغ من ماله فله، فإن
نقصت قيمة الثّوب به ضمن النّقص، وإن غصب حيّاً فزرعه أو بيضة فحضرها دجاجة
فذلك لصحابه وعلى الغاصب ضمانه، وإن زرع الأرض المغصوبة أو غرسها قلع ذلك
ولا أرش له وعليه أجرة الأرض وطّم الحفر وأرش النّقص.

فإن غصب فحلاً فأنزاه على غنمه فالسّخال له وعليه الأجرة، وإن غصب شاة
فأنزى عليها فحله فالسّخال لصاحب الشّاة، وإن غصب شعيراً، فسمن به دابّته ضمنه
فقط، وإن غصب من جنس الأثبان مال الصّنع قيمة ضمن ذلك بقيّمته وإن زادت على

الجامع للشرائع

الوزن لأنَّ للصُّنعة قيمة في الإتلاف.

ولو تغيّر المغصوب بفعل الغاصب فزال عنه الاسم لم يملكه، فلو خبز الدقيق أوطحن الحنطة أو طبع النقرة درهماً أو جعل التراب لبناً فزادت القيمة فلصاحبها ولو نقصت ضمن نقصها.

ولحافر البئر في ملك غيره غصباً طمها وإن كره صاحب الأرض لثلاً يلزمه ضمان ما يسقط فيها، ويصحّ غصب العقار، والمشاع بأن يخرج أحد المالكين، دون الآخر ويثبت يده، وإذا حلّ فم الزق فتبدّد المائع ضمنه. وكذا إذا فتح القفص فطار الطائر. ومن غصب بغيراً فندّ أو عبداً فأبقى ضمن بقيمته ولم يملكه بأدائها فإذا استرجع القيمة وردّه، وإذا غصب عبداً قيمته ألف فخصاه فبلغ ألفين ثمّ ردّه ردّ معه قيمة الخصيتين، وإذا غصب جارية هزيلة قيمتها مائة فسمنت عنده أو تعلّمت القرآن فساوت مأتين ثمّ نسيت أو هزلت فعادت إلى مائة ردّها ومائة، فإن عادت بعد الهزال إلى السمن أو الحفظ إلى القيمة الزائدة ردّها فقط وذهب ما أنفقه عليها ضياعاً.

والقبض في البيع الفاسد لا يملك به ويضمن كالمغصوب بأعلى قيمته مذهب قبضه إلى أن ردّه ويردّ أجرته ونما النصل والمنفصل ولائثم عليه بخلاف المغصوب، ومن غصب الحامل أو الحائل فحملت عنده ضمنهما معاً، وإن زنى الغاصب بالمغصوبة مطاوعة فلا مهر لها، وإن حملت منه فهو رقّ لمولاها وعليه ضمانها.

وإذا غصب الخفيّ فتلّف أحدهما، ردّ الباقي وقيمة التالف وما نقص بالتفرقة، وإذا اختلف الغاصب والمالك في يمة المغصوب فالقول قول صاحبه مع يمينه إذا لم يكن بينة، فإن قال: الغاصب كانت معيبة، وصاحبها ينكر فالقول قول الغاصب وقيل قول صاحبها مع اليمين، وإن ادّعى صاحبها أنّها كانت صناعاً أو يقرأ القرآن ولا بينة له حلف الغاصب.

وإذا غصب مالا مؤنة لنقله كالأثمان فأين وجده طالبه به وإن اختلف الصّرف وبما لنقله مؤنة ماله مثل وأتحدت قيمته في بلد الغصب وغيره بمثله، فإن تعدّر بقيمته وبقيمته في موضع الغصب خاصّة مع اختلافها وبقيمة ذى المؤنة ممّا لا مثل له فيه أيضاً أو يدع حتى

كتاب الغصب

يستوفى فيه وكذلك الحكم في القرض؛ ويطالب بالسلم بموضع العقد إلا أن يعين فيه غيره. والمأخوذ على جهة السوم مضمون فإن ادّعى ردّه لم يقبل منه إلا بالبيّنة، وكذلك الغاصب والمستعير بشرط الضمان أو عارية من جنس الأثمان من غير شرط وبالبيع الفاسد، ولا يزول الضمان عمّن أطعم المغصوب صاحبه ولم يعلمه.

وإذا أتلّف على مسلم خيراً أو خنزيراً لم يكن عليه ضمان، فإن أتلّف ذلك على ذمّي في بيته أو بيعته ضمنه بقيمته عند أهله، وإذا باع غيره متاعاً ثم ادّعى أنّه باعه مالا يملكه وأنّه الآن ملكه، فإن كان ذكر حين البيع أنّه باعه ملكه، أو قال: قبضت ثمن ملكي، لم يقبل منه ولم يسمع بيّنة لأنّه أكذبها وإن لم يكن ذلك سمعت بيّنته.

وإذا غصب أمة فباعها فأحبّلها المشتري ردّت إلى صاحبها وقيمة الولد ورجع المشتري بها على بائعه، وإن تلفت في يد المشتري رجع صاحبها بقيمتها على من شاء من الغاصب والمشتري، فإن رجع على المشتري لم يرجع على بائعه لاستقرار الضمان عليه، وإن رجع على الغاصب رجع على المشتري ولصاحبها الرجوع بعقرها وأجرة خدمتها، فإن رجع بها على الغاصب رجع على المشتري، وإن رجع بها على المشتري لم يرجع على الغاصب لأنّه حصل له في مقابلته استمتاع وخدمة، وكذا لو غصب داراً فباعها ردّت على المالك ورجع بأجرتها على المشتري ولا يرجع المشتري بها على البائع، وإن رجع بها على البائع رجع البائع على المشتري والمشتري يرجع بالثمن في ذلك على بائعه لأنّه أخذه بغير حقّ، وقال: بعض أصحابنا إن دخل المشتري على علم لم يرجع بالثمن، وإذا باعه أرضاً فبني فيها أو غرس فيثبت أنّها لغيره رجع على البائع بالثمن وبما غرم.

فإن اختلفا في العبد فادّعى الغاصب ردّه على صاحبه حياً والمغصوب منه ردّه ميتاً فالقول قول المغصوب منه مع يمينه لعدم البيّنة، فإن أقام البيّنتين أقرع بينهما، وإن غصبه لبنة عليها أو لوحاً في سفينة ألزم درهماً وإن تضرّر، فإن غصب عصيراً فصار خمرًا ثم صار خلّاً فهو للمالكه زادت قيمته عن قيمة العصير بكونه خلّاً أو نقصت أو لم يزد ولم ينقص، فإن نقصت فله، أُرش النقص، وإذا دخل دار غيره بغير إذنه وهو فيها لم يضمها ويضمها إن لم يكن فيها، وإن رأى دابةً فركبها ولم ينقلها من موضعها لم يضمها لأنّه لم

الجامع للشرائع

يقبضها.

فإن غصب عصير سداً فأغلاه بالنار فنقص كيـله وزادت قيمة الباقي بقدر ما نقص ضمن تمام الكيل.

فإن غصب خيطاً فخاط به جرح حيوان فعليه قيمته ولم ينزع حرمة، وإذا غصب عبداً أعور في يد الغاصب فأدعى المالك أنه أعور عند الغاصب فالقول قول الغاصب مع يمينه.

وإذا غصب ألف درهم من زيد وألف درهم من عرو وخلطهما فلم يتميـزا فهما شريكان ولا يملكهما الغاصب، وإذا ادّعى أنه غصب منه هذا الدرهم فشهد له شاهد بغصبه يوم الجمعة والآخر يوم الخميس لم يكمل وله الحلف مع أحدهما وثبت ذلك، وكذلك لو شهد أحدهما بغصبه يوم الخميس وآخر بإقراره بذلك يوم الجمعة لم يكمل فإن شهدا معاً بإقراره بذلك في وقتين ثبت لأنه يرجع إلى واحد.

وإذا غصب عبداً أمرد فنبتت لحيته فنقص قيمته أو شاباً فشاخ، ردّه وما نقص من اليمـة، وإذا غصب زيتاً فخلطه بزيت مثله أو أجود منه فهما شريكان، وإن خلطه بدونه ضمن مثله ولا يكون شريكاً، وإذا غصب عبداً أو حيوان غيره فتلـف في يده ضمن قيمته سواء مات بسبب أو حتف أنفه، فإن غصب حرّاً صغيراً فمات في يده لم يضمـنه بسبب كوقوع حائط أو أكل سبع أو لسع حية أو حتف أنفه، وإذا غصب عبداً فزادت قيمته في يده ثم نقصت فباعه ضمن المشتري قيمته عنده والبائع أكثر القيمة.

قَوْلُ عَبْدِ الْكَرِيمِ

كتاب الغصب وتوابعه

وفيه مقاصد :

الأول : في الغصب : وفيه مطلبان :

الأول : في الضمان : وأركانه ثلاثة :

الأول : الموجب : وهو ثلاثة :

الأول : التّفويت بالمباشرة ؛ وهى إيجاد علّة التّلف كالقتل والأكل والإحراق.

الثاني : التّسبب ؛ وهو إيجاد ما يحصل التّلف عنده لكن بعلّة أخرى إذا كان السّبب ممّا يقصد لتوقع تلك العلّة كالحافر وفاتح رأس الظّرف والمكره على الإلتلاف.

الثالث : إثبات اليد ؛ وإذا كان بغير حقّ فهو غصب ؛ وهو الاستقلال بإثبات اليد على مال الغير عدواناً ، ولا يكتفى رفع يد المالك ما لم يثبت الغاصب يده ، والمودّع إذا جحد أو عزم على المنع فهو من وقت الجحود أو العزم غاصب . ويتحقّق إثبات اليد فى المنقول بالثقل إلّا فى الدّابة فيكفى الرّكوب والفرّاش الجلوس عليه ، وفى العقار بالدّخول وإزعاج المالك ، فإن أزعج ولم يدخل أو دخل لا بقصد الاستيلاء ولم يزعج لم يضمن وإن قصد فهو غاصب للتّصف ، ولو دخل الضّعيف

قواعد الأحكام

على القويّ في داره وقصد الاستيلاء لم يضمن ويضمن لو كان القويّ نائياً، والحوالة على المباشر لو جامع السبب إلّا مع ضعفه بالتّغريب كمن قدّم طعام غيره إلى آكل جاهل فالضّمان يستقرّ على الأمر.

ولو دفع غيره في بئر حفرها ثالث فالضّمان على الدّافع، ولو فتح رأس زقّ فقلبتّه الرّيح الحادثة وسقط أو ذاب بالشمس في الضّمان إشكال ينشأ من ضعف المباشر ومن أنّه لا يقصد بفتح الزّقّ تحصيل الهبوب، ولو فكّ قيد الدّابة فشردت أو عن المجنون فأبق أو فتح قفصاً عن طائر فطار في الحال أو بعد مكث أو أزال وكاء الظّرف وسال ما فيه - ولا يجبسه إلّا الوكاء - أو فتح رأسه فتقاطر قطرات وابتلّ أسفله وسقط أو قبض بالبيع الفاسد أو السّوم على إشكال أو استوفى منفعة الإجارة الفاسدة أو ألقى صبيّاً في مَسْبَعَة أو حيواناً يضعف عن الفرار فقتله السّبع ضمن،

ولو فتح باباً على مال فسرق أو دَلّ سارقاً أو أزال قيداً عن عبد عاقل فأبق لم يضمن، ولو حفر بئراً في غير ملكه أو طرح المعائر في المسالك أو أتلف منفعة كسكنى الدّار وركوب الدّابة وإن لم يكن هناك غضب ضمن، ولو أرسل ماء في ملكه فأغرق مال غيره أو أّجج ناراً فاحترق لم يضمن ما لم يتجاوز قدر الحاجة اختياراً مع علمه أو غلبة ظنّه بالتّعدي إلى الإضرار فيضمن، ولو غضب دابة فتبعها ولدها جوعاً أو حبس المالك عن حراسة ماشيته فاتفق تلفها أو غضب دابة فتبعها الولد ففي الضّمان نظره، ولو منع غيره من إمساك دابّته المرسلة فتلفت أو من القعود على بساطه أو منعه من بيع متاعه فنقصت قيمة السّوقيّة أو تلفت عينه لم يضمن.

ولو مدّ بمقود دابة فقادها ضمن إلّا أن يكون المالك راكباً قادراً، ويضمن حمل الغصب لا حلّ المبيع بالفاسد والسّوم، والحرّ لا يضمن بالغصب وإن كان صغيراً، ولو تلف الصّغير في يد الغاصب، بسبب كلدغ الحيّة ووقوع الحائط ضمن على رأى، ولو استخدم الحرّ فعليه الأجرة؛ ولو استأجره لعمل فاعتقله ولم يستعمله ففي استقرار الأجرة نظره، ولو حبس صانعاً ولم ينتفع به لم يضمن أجرته ولو استأجر دابة أو

كتاب الغصب

عبداً فحبسه بقدر الانتفاع ضمن، ولو غصب خيراً من مسلم أو متظاهر لم يضمن وإن كان كافراً، ويضمن من الكافر المستتر وإن كان مسلماً بالقيمة عند مستحليّه لا بالمثل وإن أ تلف الكافر على إشكال.

ولو نقل صبيّاً حرّاً إلى مَضَيَّة فافتَرسه سبع في الضمان إشكال، ولو فتح الرُّقَّ عن جامد فقرب غيره التار منه حتى ذاب فالضمان على الثاني؛ والأيدى المرتبة على يد الغاصب أيدي ضمان فيتخير المالك بين أن يطالب الغاصب عند التلّف ومن يترتب يده على يده سواء علم الغصب أولاً وسواء كانت أيديهم يد غصب للغاصب أولاً وسواء استعاده الغاصب غصباً أولاً، وللمالك الرجوع على الجميع ببديل واحد لكنّ الثاني إن علم بالغصب طوّل بكلّ ما يطالب به الغاصب ويستقرّ الضمان عليه إذا تلف عنده، فلا يرجع على الأول لورجع عليه ويرجع الأول عليه لورجع على الأول؛ هذا إذا تساوت القيمة أو كانت في يده الثاني أكثر.

ولو زادت في يد الأول طوّل بالزيادة دون الثاني ولو جهل الثاني الغصب؛ فإن كان وضع يده يد ضمان كالعارية المضمونة والمقبوض بالسوم والبيع الفاسد فقرار الضمان على الثاني وإلا فعلى الأول كالوديعة والرهن والوكالة، ومهما أ تلف الآخذ من الغاصب فقرار الضمان عليه إلا مع الغرور كما لو أضافه به، ولو كان الغرور للمالك فالضمان على الغار، وكذا لو أودعه المالك أو أجره إياه، ولو وهبه الغاصب من آخر فرجع المالك عليه احتمل رجوعه على الغاصب لغروره وعدمه لأنّ الهبة لا تستعقب الضمان.

ولو زوج الجارية من المالك فاستولدها مع الجهل نفذ الاستيلاد وبرئ الغاصب وفي الأرض إشكال، وكذا لو وهب منه، ولو قال: هو عبدى فأعتقه، فالأقوى التقوّد وفي الغرم إشكال ينشأ من الغرور ومن زوال الملك بإزالته والصرف إلى مصلحته، ولو قال: أعتقه عتّى ففعل في وقوعه عن الغاصب إشكال، ولو أمر

قواعد الأحكام

المالك بذبح الشاة فذبحها جاهلاً بها ضمن الغاصب، ولو أمره بالأكل فباع أو بالعكس أو عثم الانتفاع فالأقرب زوال الضمان إلّا في الأخير على إشكال.

الركن الثاني :

الحلّ المصوب إمّا عين أو منفعة، والأعيان إمّا حيوان أو غيره. فالحيوان يُضمّن نفسه حتى العبد بالجناية وباليد العادية بأقصى القيمة، وما لا تقدير فيه من الحرّ يجب من الرقيق ما ينقص عن قيمته حصل بالجناية أو تحت اليد العادية من أجنبيّ أو من قبله تعالى والمقدّر؟ الأقرب الأكثر من المقدّر والأرث، ولو تجاوزت قيمته دية الحرّ فالأقوى تضمين الغاصب الزائدة دون الجاني، ولو جنى عليه بما فيه القيمة فالأقوى وجوب دفعه مع القيمة سواءً باشر الغاصب أو الأجنبيّ بخلاف الجانيّ على غير المصوب فإن رجع على الأجنبيّ دفع إليه العبد ورجع بقيمته على الغاصب، وإن رجع على الغاصب بها فالأقوى رجوع الغاصب على الجانيّ بالقيمة مجّاناً، وفي عين البقرة والفرس وأطرافها الأرث، ولومات في يده ضمن القيمة وإن تجاوزت دية الحرّ لو كان عبداً.

وغير الحيوان يجب ضمانه بالمثل إن كان مثلياً وهو ما يتساوى قيمة أجزائه، وإن تعدّر فالقيمة يوم الإقباض لا الإعواز وإن حكم الحاكم بها يوم الإعواز، وغير المثليّ يضمن بالقيمة يوم الغصب على رأى، وأرفع القيم من حين الغصب إلى حين التّلف على رأى، ولا عبرة بزيادة القيمة ولا بنقصانها بعد ذلك، وإذا كُسّرت الملاهي فلا ضمان فإن أحرقت ضمن قيمة الرّضاوض وكذا الصّليب والصّنم، والمستولدة والمدبّر والمكاتب المشروط وغير المؤدّى كالعبد في الضّمان.

والمنافع المباحة مضمونة بالفوات تحت اليد والتّفويت، ولوتعدّدت المنافع كالعبد الحياط الحائك لزم أجره أعلاهما أجره ولا تجب أجره الكلّ، ومنفعة البضع لا تضمن بالفوات وتضمن بالتّفويت، فلو وطىء وجب مهر المثل، ويضمن منفعة

كتاب الغصب

كلب الصيد وما صاده به للغاصب، ولو أصاد العبد المصوب فهو للمالك، وفي دخول الأجرة تحته نظر أقربه العدم، ولو انتقص قيمة العبد بسقوط عضو مثلاً بأفة سماوية ضمن الأرض والأجرة لما قبل النقص سليماً ولما بعده معيباً، وإن كان بالاستعمال كنقص الثوب باللبس فالأقرب المساواة للأول فيثبت الأجرة والأرض، ويحتمل وجوب الأكثر من الأرض والأجرة، ولو غُرم العبد الآبق ضمن الأجرة للمدة السابقة على الغرم، وفي اللاحقة إشكال.

الركن الثالث : الواجب :

وهو المثل في المثلي والقيمة العليا في غيره على رأى، ولوتلف المثلي في يد الغاصب والمثل موجود فلم يغرمه حتى فقد في القيمة المعتبرة احتمالات :

أ : أقصى قيمته من يوم الغصب إلى التلف ولا اعتبار بزيادة قيمة الأمثال.

ب : أقصى قيمة من وقت تلف المصوب إلى الإعواز.

ج : أقصى القيم من وقت الغصب إلى الإعواز.

د : أقصى القيم من وقت الغصب إلى وقت دفع القيمة.

هـ : القيمة يوم الإقباض.

ولو غُرم القيمة ثم قدر على المثل فلا يردّ القيمة بخلاف القدرة على العين، ولو أتلّف مثلياً فظفر به في غير المكان فالوجه إلزامه بالمثل فيه، ولو خرج المثل باختلاف الزمان أو المكان عن التقويم بأن أتلّف عليه ماء في مفازة ثم اجتمعا على نهر أو أتلّف جهداً في الصيف ثم اجتمعا في الشتاء احتل المثل وقيمة المثل في مثل تلك المفازة والصيف، ولو أتلّف آنية الذهب ففي ضمان الزائد بالصنعة إشكال ينشأ من مساواة الغاصب غيره وعدمها، فإن أوجبناه ففي التضمين بالمثل إشكال ينشأ من تطرّق الربا وعدمه لاختصاصه بالبيع.

ولو اتّخذ من السمسّم الشّيرج تخيّر بين المطالبة بالسّمسم أو بالشّيرج،

قواعد الأحكام

والكُشْب والأرْش إن نقصت قيمته أو بالشَّيرج والتَّاقص من السَّمسم، ولوتعدَّر المثل إلَّا بأكثر من ثمن مثله في وجوب الشَّراء نظر، ولو أبق العبد ضمن في الحال القيمة للحيلولة فإن عاد تراذًا، وللغاصب حبس العبد إلى أن يرده القيمة عليه على إشكال، فإن تلف العبد محبوساً فالأقرب ضمان قيمته الآن واسترجاع الأولى، ولو تنازعا في عيب يؤثّر في القيمة ففي تقديم أحد الأصلين نظر.

والذهب والفضة يضمنان بالمثل لا ينقد البلد على رأى، فإن تعدَّر واختلف المضمون والتقد في الجنس ضمنه بالتقد، وإن اتفقا فيه وفي الوزن ضمنه به، وإن اختلفا في الوزن قوم بغير جنسه حذراً من الرِّبا.

المطلب الثاني : في الأحكام : وفصوله ثلاثة :

الأول : في التَّقْصان :

ولا عبرة بالتقص لتغيّر السّعر مع بقاء العين على صفاتها ؛ فلو ساوى يوم الغصب عشرة ويوم الردّ واحداً فلا شيء عليه فإن تلف وجبت العشرة، ولوتلف بعضه حتّى عاد إلى نصف درهم بعد ردّ الأصل إلى درهم وجب القدر الفائت وهو نصف بنصف أقصى القيمة وهو خمسة مع الباقي، ولو عادت قيمته بالإبلاء إلى خمسة ثمّ انخفض السوق فعادت قيمته إلى درهم لزمه مع الردّ الخمسة التاقصة بالإبلاء ولا يغرم ما نقص بالسوق من الباقي، ولو كانت القيمة عشراً فأبلاه حتّى ساوى خمسة ثمّ ارتفعت السوق فتلفت مع الإبلاء عشرة احتمل ردّه مع العشرة لأنّ التالف نصفه، فلو بقي كلّه لساوى عشرين وردّه مع الخمسة التاقصة بالاستعمال ولا عبرة بالزيادة بعد التّلف، كما لو تلف كلّه ثمّ زادت القيمة وهو أقوى.

ولو قطع الثوب قطعاً لم يملكه بل يرده القطع مع الأرض، ولو كان العيب غير مستقرّ - كما لو بلّ الخنطة حتّى تعفّنت وأتخذ منها هريسة أو من التمر والسمن حلواء فإنّ مصيره إلى الهلاك لمن لا يريده - فالأقوى ردّ العين مع الأرض، وكلّما

كتاب الغصب

نقص شيئاً ضمنه على إشكال ينشأ من حصول البراءة بدفع العين وأرش النقص فيجوز أن يعانده المالك بعدم التصرف فيه إلى أن يتلف ومن استناد النقص إلى السبب الموجود في يد الغاصب.

ولو غصب شيئين ينقصهما التفريق كزوجي خف ومصرعي باب فتلف أحدهما وقيمة الجميع عشرة والواحد ثلاثة ضمن سبعة وهي قيمة التالف مجتمعاً ونقصان الباقي، وكذا لو شق ثوباً نصفين فنقصت قيمة كل واحد منهما بالشق ثم تلف أحدهما، أما لو غصب أحدهما وحده ثم تلف أو أتلف أحدهما فإنه يضمن قيمة التالف مجتمعاً خاصة وهي خمسة، ويحتمل سبعة لأنه أتلف أحدهما وأدخل النقص على الباقي بتعديده، ويحتمل ثلاثة لأنه قيمة المتلف، ولو لم ينقص الثوب بالشق رده بغير شيء.

ويجب رد العين المعصوبة مادامت باقية، فإن تعذر دفع الغاصب البذل وتملكه المغصوب منه، ولا يملك الغاصب العين المعصوبة فإن عادت فلكل منها الرجوع، وهل يجبر المالك على إعادة البذل لو طلبه الغاصب؟ إشكال، لا على رد التمام المنفصل وعلى الغاصب الأجرة من حين الغصب إلى حين دفع البذل، والتمام المنفصل فيما بينهما للمالك وكذا المتصل فيضمنه الغاصب لو زال وكذا المتصل والمنفصل على إشكال إذا تجدد بعد دفع البذل، ويضمن الأجرة وإن لم ينتفع بأجرة المثل عن عملٍ مطلق مدّة الغصب، ولو انتفع بالأزيد ضمن الأزيد، وإن انتفع بالأقل ضمن الأجرة المطلق.

ولو جنى العبد المغصوب فقتل قصاصاً فعلى الغاصب أعلى القيم، ولو جنى على الطرف فاقتصر منه ضمن الغاصب الأرش وهو ما ينقص من العبد بذلك دون أرش اليد لأنها ذهبت بسبب غير مضمون ويحتمل أرش اليد وأكثر الأمرين، وكذا لو اقتصر منه بعد رده إلى السيد وكذا لو ارتد في يد الغاصب فقتل في يد المالك فإنه يضمن القيمة، ولو غصبه مرتدّاً أو سارقاً فقتل أو قطع في يده ففي الضمان على

قواعد الأحكام

الغاصب نظر، فإن منعناه ضمن التقص الزائد على المقدّر لو حصل وكذا الإشكال لو انعكس ولو ارتدّ في يده ثمّ مات في يد مالكة من غير قتل ضمن الأرض خاصّة، ولو اشترى مرتدّاً أو سارقاً فقتل أو قطع في يد المشتري ففي كونه من ضمان البائع نظر.

ولو طلب الوليّ الدية في النفس أو المجنّي عليه في الطرف لزم الغاصب أقلّ الأمرين من قيمته ودية الجناية، فإن زادت جناية العبد على قيمته ثمّ مات فعلى الغاصب قيمته يدفع إلى السيّد، فإذا أخذها السيّد تعلّق بها أرض الجناية فإذا أخذها الوليّ من السيّد فللسيّد الرجوع على الغاصب بقيمة أخرى لاستحقاق المدفوعة أولاً بسبب في يده فضمّنها، ولو كان العبد وديعة فجنى بالمستغرق ثمّ قتله المودّع فعليه قيمته ويتعلّق بها أرض الجناية، فإذا أخذها الوليّ لم تجب قيمة أخرى على المستودع لأنّه جنى وهو غير مضمون.

ولو جنى في يد سيّده بالمستوعب ثمّ غُصِبَ فجنى أخرى بالمستوعب ولم يحكم به للأول بيع فيها، ورجع المالك على الغاصب بما أخذه الثاني منها لأنّ الجناية وقعت في يده وكان للمجنّي عليه أولاً أن يأخذه دون الثاني، لأنّ الذي يأخذه المالك من الغاصب هو عوض ما أخذه المجنّي عليه ثانياً فلا يتعلّق به حقه، فإن مات في يد الغاصب فعليه قيمته يقسم بينها ويرجع المالك عن الغاصب بنصف القيمة ويكون للمجنّي عليه أولاً أن يأخذه، ولو جنى على سيّده فالضمان على الغاصب كالأجنبيّ على إشكال.

ولو خصّص العبد فعليه كمال القيمة وردّه على رأى، فإن سقط ذلك العضو بأفة فلا شيء لأنّه تزيد به قيمته على إشكال، وكذا لو نقص السّن المفرط ولم ينقص القيمة وكذا الإصبع الزائدة ولو مثل به لم ينعتق على رأى، ولو ساوى بعد الغصب الضّعف لزيادة السوق فقطع يده فعادت الأولى ردّ العبد ومساويته، ولو نقص الزائد ونصف الأصل وأوجبنا الأكثر لزمه إجموع وإلاّ الزائد، وإن نقص

كتاب الغصب

الرَّبع فإن أوجبنا الأرض لزمه الرَّبع وإلاَّ التَّصف، ولو غصب عبداً فقطع آخر يده تخير فيضمن الجاني التَّصف خاصّة ولا يرجع على أحد، والغاصب الزائد إن نقص أكثر من التَّصف ولا يرجع على أحد، ولو لم يحصل زيادة استقرَّ الضَّمان على الجاني، ولو غصبه شاباً فصار شيخاً ضمن التَّقص، وكذا لو كان أمرّد فنبت له لحيته على إشكال.

ولو نقص الأرض لترك الزَّرع كأرض البصرة ضمن على إشكال، ولو نقل التراب ردّه بعينه فإن تعذر فالمثل وعليه الأرض، وتسوية الحفر والبائع إذا قلع أحجاره فعليه التسوية دون الأرض، ولو حفر بئراً فله طمّها إلا أن ينهأ المالك فيزول ضمان التردّي، ولو ذهب نصف الزيت بالإغلاء ضمن مثل الذَّاهب وإن لم ينقص القيمة، وكذا في إغلاء العصير على رأى. ولا يجبر المتجدّد من الصّفات ما خالفه من التّالف وإن تساوى قيمة بخلاف ما لو اتّفقا جنساً.

ولو غصب عصيراً له فصار خيراً ضمن المثل وفي وجوب الدّفع إشكال، فإن أوجبناه فصار خلاً في يد المالك ففي وجوب ردّ المثل إشكال، فإن صار خلاً في يد الغاصب ردّه مع أرش التّقصان إن قصرت قيمة الحلّ، ولو غصب خيراً فتخلّلت في يده حكم بها للغاصب ويحتمل للمالك، والبذر والبيض إذا زرع أو فرّخ فهو للمالك.

الفصل الثّاني : في الزّيادة :

لو غصب حنطة فطحنها أو ثوباً فقصره أو خاطه لم يملك العين بل يردها مع الزّيادة وأرش التّقص إن نقص القيمة بذلك ولا شيء له عن الزّيادة، ولو صاغ الثّقرة حليّاً ردّها كذلك فلو كسر ضمن الصّناعة وإن كانت من جهته، وللمالك إجباره على ردّها نقرة ولا يضمن أرش الصّناعة ويضمن ما نقص من قيمة أصل الثّقرة بالكسر، ولو صبغه بما يساوى قيمته تشاركاً فالفاضل بينها بالسّوية والتّاقص

قواعد الأحكام

من الصَّبِغ، فلو نقص المجموع عن قيمة الثوب ردّه مصبوغاً مع أرش التقص، وكذا يثبت الشركة لو أطارت الرِّيح الثوب إلى إجانة صَبَاغ أو غصب الصَّبِغ من آخر ولو قبل الصَّبِغ الزوال أجبر الغاصب على فصله، وإن استضرّ بعدم الصَّبِغ أو نقص قيمته.

ولو طلب الغاصب الإزالة أُجيب إليها سواء هلك الصَّبِغ بالقلع على إشكال أو لا، فإن تعيَّب الثوب ضمن أرشه، ولو طلب أحدهما ما لصاحبه بالقيمة لم يجب القبول وكذا لو وهبه إياه، ولصاحب الثوب الامتناع من البيع لو طلبه الغاصب دون العكس، ولو كانت قيمة كلّ منها خمسة ويساوى المصبوغ عشرة إلا أنّ قيمة الثوب ارتفعت للسوق إلى سبعة وانحطت قيمة الصَّبِغ إلى ثلاثة فللمالك سبعة، ولو ساوى اثني عشر فللمالك نصفها وخمسها وللغاصب خمسها وعشرها وبالعكس إذ التّقص السّوقيّ غير مضمون.

ولو مزج الزيت بزيت المساوى أو الأجود تشاركاً وبالأردى يتخيّر المالك في المثل والعين مع الأرش، ولو مزجه بالشَّيرج فهو إتلاف فعليه المثل، ومزج الخنطة بالشَّعير ليس بإتلاف بل يلزم بالفصل بالالتقاط وإن شقّ، ولو استدخل الخشبة المغصوبة في بنائه ألزم بالعين وإن أذى إلى الهدم، ولورقّ باللّوح المغصوب سفينة وجب قلعه إن كانت على السّاحل أو كان اللّوح في أعلاها بحيث لا تغرق بقلعه، ولو كانت في اللّجّة وخيف الغرق بقلعه فالأقرب الرّجوع إلى القيمة إلى أن تخرج إلى السّاحل، إن كان في السّفينة حيوان له حرمة أو مال لغير الغاصب ولو كان له فالأقرب العين.

ولو خاط ثوبه بخيوط مغصوبه وجب نزعها مع الإمكان، ولو خيف تلفها بضعفها فالقيمة وكذا تجب القيمة لو خاط بها جرح حيوان له حرمة إلا مع أمن التّلف والشّين، ولومات المجروح أو ارتدّ ففي التّرع إشكال من حيث المثلة، ولو أدخل فصيلاً في بيته أو ديناراً في محبرته وعسر إخراجه كسر عليه وإن نقصت

كتاب الغصب

قيمتها عنها، ولو لم يكن بفعله عُزْمُ صاحب الفصيل والدينار الأرض سواء كان بفعله أولاً، ولو نقصت قيمة الدينار عن قيمة المحبرة وأمكن إخراجها بكسره هو كُيسر. ولو أدخلت دابة رأسها في قدر واحتيج إلى الكسر، فإن كانت يد مالك الدابة عليها أو فرط في حفظها ضمن وإن لم يكن يده عليها، فإن فرط صاحب القدر بأن جعلها في الطريق مثلاً كسرت ولا شيء له، ولو انتفى التفريط عنها كسرت وضمن صاحب الدابة لأن ذلك لمصلحته، ولو نقصت قيمته لعب ثم زال العيب في يد الغاصب فلا ضمان مع بقاء القيمة.

الفصل الثالث : في تصرفات الغاصب :

ويحرم عليه كل تصرف سوى الرد، فلو وطىء الجارية جاهلين بالتحريم فعليه مهر أمثالها وعشر قيمتها مع البكارة ونصفه مع الثبوتية على الخلاف، ويحتل مع البكارة الأكثر من الأرض والعشر ومع العقد جاهلين الأكثر من الأرض والعشر ومهر المثل، ولو افتضاها بإصبعه فعليه دية البكارة فإن وطئها مع ذلك لزمه الأمران وعليه أجرة مثلها من حين غصبها إلى حين عودها، فإن أحبلها لحق به الولد وعليه قيمته يوم سقط حياً وأرض ما نقص من الأثم بالولادة، ولو سقط ميتاً فإشكال ينشأ من عدم العلم بحياته ومن تضمنين الأجنبية، أما لو وقع بجنابة فالأقوى الضمان. ولو ضربها أجنبي فسقط فعلى الضارب للغاصب دية جنين حر وعلى الغاصب للمالك دية جنين أمة ولو كانا عالمين بالتحريم، فإن أكرهها فللمولى المهر والولد والأرض بالولادة والأجرة وعلى الغاصب الحد ولو طاعته حثاً، وفي عوض الوطء إشكال ينشأ من التهي عن مهر البغي ومن كونه حقاً للمالك، أما لو كانت بكرًا فعليه أرض البكارة ولا يلحق به الولد، فإن مات في يد الغاصب ضمنه وإن وضعته ميتاً فالإشكال كما تقدم، ولو كان بجنابة جان ضمن جنين أمة ولو كان الغاصب عالماً دونها لم يُلْتَحَقْ به الولد ووجب الحد والمهر عليه وبالعكس تحذ

قواعد الأحكام

هي دونه ولا مهر على إشكال ويلحق به الولد.

ولوباعها الغاصب فوطئها المشتري عالماً بالغاصب فكالغاصب، وفي مطالبة الغاصب بهذا المهر نظرينشأ من أن منافع البضع هل يدخل تحت الغصب؟ ولا يجب إلا مهر واحد بوطئها إذا اتحدت الشبهة، وفي تعدده بتعدده مع الاستكراه نظراً، ومع الجهل ينعقد حرّاً ويضمن المشتري القيمة ويرجع بها على الغاصب فإنّ الشراء لا يوجب ضمان الولد، ويضمن المشتري أجرة المنفعة التي فاتت تحت يده ومهر المثل عند الوطاء وقيمة الولد عند انعقاده حرّاً، ويرجع بكلّ ذلك على الغاصب مع جهله ويغرم قيمة العين إذا تلفت ولا يرجع وكذا المترجّع من الغاصب لا يرجع بالمهر، وفي رجوع المشتري بقيمة منفعة استوفاهها خلاف، ولو بنى فقلع بناءه فالأقرب الرجوع بأرش التّقص، ولو تعيّب في يده احتمل الرجوع لأنّ العقد لا يوجب ضمان الأجزاء بخلاف الجملة وعدمه، ونقصان الولادة لا ينجر بالولد لأنّه زيادة جديدة.

ولو غصب فحلاً فأنزاه على الأنثى فالولد لصاحبها وإن كانت للغاصب، وعليه الأجرة على رأى والأرش لو نقص بالضراب ولا يتداخل الأجرة والأرش، ولو هزلت الذّابة لزمه الأمان وإن كان التّقص بغير الاستعمال، وفوائد المغصوب للمالك أعياناً كانت كالولد والثمرة أو منافع كسكنى الدّار مضمونة على الغاصب، ولا يملك المشتري ما يقبضه بالبيع الفاسد ويضمنه، وما يتجدّد من منفعه الأعيان أو غيرها مع جهل البائع أو علمه مع الاستيفاء وبدونه إشكال وما يزداد من قيمته لزيادة صفة فيه، فإن تلف في يده ضمن العين بأعلى القيم من حين القبض إلى حين التّلف إن لم يكن مثلياً.

ولو اشترى من الغاصب عالماً فاستعاد المالك العين لم يكن له الرجوع بالثمن، ولو قيل يرجع مع وجود عين الثمن كان حسناً وللمالك الرجوع على من شاء مع تلف العين ويستقرّ الضمان على المشتري ومع الجهل على الغاصب، ويرجع

كتاب الغصب

المشتري الجاهل على الغاصب بما يغترمه بما ليس في مقابلته نفع كالتفقة والعمارة وقيمة الولد لو غرّمه المالك، وفي رجوعه بما حصل له نفع في مقابلته كسكنى الدار وثمره الشجرة، وقيمة اللبن نظرينشاً من ضعف المباشرة بالغرور ومن أولوية المباشر.

ولو زرع الأرض المغصوبة أو غرسها فللمالك القلع مجاناً وإن قرب الحصاد ولا يملكه المالك بل هو للغاصب وكذا التّماء، وعليه أجرة الأرض وطم الخضر والأشجار، ولو بذل صاحب الغرس قيمة الأرض أو بالعكس لم يجب القبول، وقيل لو خيف سقوط حائط أسند بجذع الغين، ولو نقل المغصوب فعليه الرّد وإن استوعبت أجرته أضعاف قيمته، ولو طلب المالك أجرة الرّد لم يجب القبول ولورضى المالك به في موضعه لم يجز التّقل، ولو بنى الأرض بتراب منها وآلات المغصوب منه لزمه أجرة الأرض مبنية، ولو كانت آلات للغاصب لزمه أجرة الأرض خراباً.

ولو غصب داراً فنقضها فعليه الأرض وأجرة دار إلى حين نقضها، وأجرة مهدومة من حين نقضها إلى حين ردها وكذا لو بناها بآلته، أمّا لو بناها بآلتها فعليه أجرة عرصه من حين التقص إلى حين البناء وأجرها داراً قبل ذلك وبعده، ولا يجوز لغير الغاصب رعى الكلاً التّابت في الأرض المغصوبة ولا الدّفن فيها، ولو وهب الغاصب فأتلفها المتّهب رجع المالك على أيّهما شاء، فإن رجع على المتّهب الجاهل احتمل رجوعه على الغاصب بقيمة العين والأجرة وعدمه، ولو اتّجر بالمال المغصوب فإن اشترى بالعين فالرّبح للمالك إن أجاز البيع، وإن اشترى في الدّمة فللغاصب، فإن ضارب به فالرّبح للمالك وعلى الغاصب أجرة العامل الجاهل.

ولو أقر بائع العبد بغصبه من آخر وكذّبه المشتري أغرم البائع الأكثر من الثّمن والقيمة للمالك ثم إن كان قد قبض الثّمن لم يكن للمشتري مطالبته، وإن لم يكن قبضه فليس له طلبه بل أقلّ الأمرين من القيمة والثّمن، فإن عاد العبد إليه بفسخ أو غيره وجب رده على مالكه واسترجع ما دفعه، ولو كان إقراره في مدة

قواعد الأحكام

خياره انفسخ البيع لأنه يملك فسخه فيقبل إقراره بما يفسخه، ولو أقر المشتري خاصة
لزمه ردّ العبد إلى المقر له ويدفع الثمن إلى بائعه، ولو أعتق المشتري العبد لم ينفذ
إقرارهما عليه وكذا لو باعه على ثالث، ولو صدّقهما العبد فالأقرب القبول ويحتمل
عدمه لأنّ العتق حقّ لله تعالى، كما لو اتفق العبد والسيد على الرّقّ وشهد عدلان
بالعتق.

خاتمة في النزاع :

لو اختلفا في تلف المغصوب قدّم قول الغاصب مع يمينه لأنه قد يصدق ولا
بيّنة، فإذا حلف طولب بالبذل وإن كانت العين باقية بزعم الطالب للعجز
بالحلف، وكذا لو تنازعا في القيمة على رأى ما لم يدّع ما يُعلم كذبه كالدرهم في
قيمة العبد، وكذا لو ادّعى المالك صفة تزيد بها القيمة كتعلم صنعة أو تنازعا في
الثوب الذى على العبد أو الخاتم الذى في إصبعه.

أما لو ادّعى الغاصب عيباً ينقص به القيمة كالعور أو ادّعى ردّ العبد قبل
موته والمالك بعده أو ادّعى ردّ الغصب أو ردّ قيمته أو مثله قدّم قول المالك مع
اليمين، ولو اختلفا بعد زيادة قيمة المغصوب في وقتها فادّعى المالك الزيادة قبل
التلف والغاصب بعده أو ادّعى المالك تجدد العيب المشاهد في يد الغاصب
والغاصب سبقه على إشكال أو غصبه خراً وادّعى المالك تحلّله عند الغاصب
وأنكر الغاصب قدّم قول الغاصب.

ولو باع الغاصب شيئاً أو وهبه ثمّ انتقل إليه بسبب صحيح فقال للمشتري :
بعتك ما لا أملك، وأقام بيّنة فالأقرب أنّه إن اقتصر على لفظ البيع ولم يضمّ إليه
ما يتضمّن ادّعاء الملكية سمعت بيّنته وإلا فلا كأن يقول : بعتك ملكى أو هذا
ملكى أو قبضت ثمن ملكى أو أقبضته ملكى.

الْمَجْعَرُ الدَّمِشَقِيَّةُ

كِتَابُ الْغَضَبِ

وهو الاستقلال بإثبات اليد على مال الغير عدواناً. فلو منعه من سكنى داره أو إمساك دابته المرسله فليس بغاصب، ولو سكن معه قهراً فهو غاصب للتصف، ولو ضعف الساكن ضمن أجرة ما سكن قيل: ولا يضمن العين ومدة مقود الذابة غصب إلا أن يكون صاحبها راكباً قوياً مستيقظاً، وغصب الحامل غصب للحمل ولو تبعها ففي الضمان قولان.

والأيدى المتعاقبة على المغصوب أيدى ضمان فيختير المالك في تضمين من شاء أو الجميع ويرجع الجاهل منهم بالغصب على من غره، والحر لا يضمن بالغصب ويضمن الرقيق، ولو حبس الحر لم يضمن أجرته إذا لم يستعمله بخلاف الرقيق، وخمر الكافر المستتر محترم يضمن بالغصب بقيمته عند مستحليه وكذا الخنزير، ولو اجتمع المباشر والسبب ضمن المباشر إلا مع الإكراه أو الغرور فيستقر الضمان في الغرور على الغار. ولو أرسل ماء في ملكه أو أجاج ناراً فسرى إلى الغير فلا ضمان إذا لم يزد عن قدر الحاجة ولم تكن الريح عاصفة وإلا ضمن.

ويجب رد المغصوب ما دامت العين باقية، ولو أدى ربه إلى ذهاب مال الغاصب فإن تعذر ضمنه بالمثل إن كان مثلياً وإلا فالقيمة العليا من حين الغصب إلى حين التلف، وقيل: إلى حين الرد، وقيل: بالقيمة يوم التلف لا غير. وإن عاب ضمن أرشه ويضمن أجرته إن كان له أجرة لطول المدة استعمله أولاً، ولا فرق بين بهيمة القاضى والشوكى في ضمان الأرش، ولو جنى على العبد المغصوب فعلى الجانى أرش الجناية وعلى الغاصب

اللمعة الدمشقية

ما زاد عن ارشها من التقص إن اتفق، ولو مثل به اعتق وغرم قيمته للمالك، ولو غصب الخُفّين أو المصراعين أو الكتاب سفرين فتلف أحدهما ضمن قيمته مجتمعاً، ولو زادت قيمة المغصوب بفعل الغاصب فلا شيء عليه ولا له إلا أن يكون عيناً كالصّبغ فله قلعه إن قبل الفصل، ويضمن أرش الثوب ولو بيع مصبوغاً بقيمته مغصوباً فلا شيء للغاصب، ولو غصب شاة فأطعمها المالك جاهلاً ضمنها الغاصب، ولو أطعمها أجنبياً جاهلاً ضمن المالك من شاء والقرار على الغاصب، ولو مزج المغصوب كلف فصله إن أمكن وإن شقّ، ولو لم يمكن ضمن المثل إن مزجه بالأردأ وإلا كان شريكاً.

ومؤونة القسمة على الغاصب ولو زرع الحب أو أحضن البيض فالزّرع والفرخ للمالك، ولو نقله إلى غير بلد المالك وجب عليه نقله ومؤونة نقله، ولورضى المالك بذلك المكان لم يجب، ولو اختلفا في القيمة حلف الغاصب، وكذا لو ادعى إثبات صناعة يزيد بها الثمن، وكذا لو ادعى التلف أو ادعى تملك ما على العبد من الثياب، ولو اختلفا في الردّ حلف المالك.

* * *

كتاب الجمع والتب

المجلد الثامن

الجمالية

..... المقنع في الفقه فقه الرضا
..... المقنعة الهداية بالخير
..... الانتصار جمل العلم والعمل
..... الكافي المسائل الناصريّات
..... الجمل والعقود النهاية
..... جواهر الفقه المراسم العلويّة
..... فقه القرآن ١٦٧ المهدب
..... الوسيلة غنية الزروع
..... السرائر إصباح الشيعة ١٦٨
..... شرائع الاسلام ١٧٠ إشارة السبق
..... الجامع للشرائع ١٧٣ المختصر النافع
..... اللّمة الدمشقيّة ١٧٧ قواعد الأحكام ١٧٤

الوسيلة النيلية الفصيلة

فصل في بيان الجملة

وهي عقد جائز من الطرفين وتصح بشرطين: تعيين العمل والأجرة، فمن ضل له عبد أو بعير أو فرس أو أبق هذا ونَدَ ذلك لم يخل: إمّا وافق واحداً على شيء معين على الإطلاق أو وافق على أنه يجيء به من موضع كذا أو قال: من جاء به فله كذا، أو قال لواحد: إن جئت به فلك عشرة، ولآخر: إن جئت به فلك خمسة أو الآخر: إن جئت به فلك خمسة عشر.

فالأول: يلزم فيه ما سمي.

والثاني: إن جاء به من الموضع المسمى لزم المعين وإن جاء به من نصف الطريق لزم نصف الأجرة وعلى هذا.

والثالث: لزم المسمى لمن جاء به واحداً كان أو أكثر.

والرابع: إن جاء به واحد لزم له ما سماه وإن جاء به اثنان لزم لكل واحد ثلث ما سمي له وإن جاء به ثلاثة لزم لكل واحد ثلث ما سمي له وإن أبق من الواحد بتفريطه غرم قيمته وإن أبق من غير تفريطه لم يلزمه شيء.

إِصْبَحَ الشَّيْخُ تَكَالُفُ الْجُعَالَةِ

الجعالة من العقود الجائزة فيجوز أن يكون العمل و المدة مجهولين وأما العوض فلا بد أن يكون معلوماً والمجمل له بعد التلبس بالجعالة مخير بين الإتمام والرجوع. ولا رجوع للجاعل بعد التلبس إلا أن يبذل أجرة ماعمل.

من جاء بضالة إنسان أو بآبق أو بلقطة من غير جعل ولم يشترط فيه لم يستحق شيئاً وجوباً وإنما يعطى من جاء بعبد أو بعير إذا وجده خارج المصر أربعين درهماً فقيمتها أربعة دنانير، وإن وجده في المصر فعشرة دراهم ندباً، ولا موظف فيها عدا ذلك بل بحسب العادة في مثله.

إذا قال: من جاء بعبدى الآبق فله دينار، فجاء به اثنان أو ثلاثة لم يستحقوا أكثر من دينار بخلاف، إن قال: من دخل دارى فله دينار، لأن لكل داخل من ذلك إذناً، فإن شرط أجره مجهولة لزم أجرة المثل.

إذا قال لكل واحدٍ من ثلاثة نفر: إن جئتني بعبدى الآبق فلك عشرة، فجاءوا به مجتمعين كان لكل منهم ثلث العشرة، وإن شرط لأحدهم عشراً ولآخر عشرين ولثالث ثلاثين فجاءوا به كان لكل واحد منهم ثلث ما ساءه، فإن شرط لواحد دينار فجاء به هو وغيره فله نصف دينار [وجوباً] وللآخر نصف أجرة المثل ندباً، ومتى هوب الآبق من المشروط له في الطريق لم يستحق شيئاً، وإن شرط له ديناراً إن جاء به من عشر فراسخ مثلاً فجاء به من خمس استحق نصف دينار.

كتاب الجعالة

ومتى اختلف في مقدار كان القول قول الجاعل مع يمينه ثم يستحق عليه المَجْعُول له
أجرة المثل، وإن اختلفا في نفس الشرط فقال المشروط له شَارَطْتَنِي عَلَى جَعْلٍ وَأَنْكَرَ الْجَاعِلُ
فَقَوْلُ الْجَاعِلِ مَعَ الْيَمِينِ.

شرح الأحكام

كتاب الجعالة

والنظر في الإيجاب والأحكام واللواحق .

النظر الأول في الإيجاب

أما الإيجاب :

فهو أن يقول : من ردّ عبدي ، أو ضالّتي ، أو فعل كذا ، فله كذا . ولا يفترق إلى قبول . ويصح على كل عمل مقصود محلّ ويجوز أن يكون العمل مجهولاً ، لأنه عقد جائز كالمضاربة .

أما العوض : فلا بد أن يكون معلوماً بالكيل ، أو الوزن ، أو العدد إن كان مما جرت العادة بعده

ولو كان مجهولاً ، ثبت بالردّ أجره المثل ، كأن يقول : من ردّ عبدي ، فله ثوب أو دابة ويعتبر : في الجاعل أهلية الاستئجار ، وفي العامل إمكان تحصيل العمل ولو عين الجعالة لواحد ، فردّ غيره ، كان عمله ضائعاً .

ولو تبرع أجنبي بالجعل ، وجب عليه الجعل مع الرد . ويستحق الجعل لتسليم ، فلو جاء به إلى البلد ففرّ ، لم يستحق الجعل . والجعالة جائزة قبل التلبّس ، فان تلبّس ، فالجواز باقي في طرف العامل ، ولازم من طرف الجاعل ، إلّا أن يدفع أجره ما عمل للعامل . ولو عقب الجعالة على عمل معين بأخرى ، وزاد في العوض أو نقص عمل بالأخيرة .

النظر الثاني في الأحكام

وأما الأحكام : فمسائل :

الأولى : لا يستحقّ العامل الأجرة إلّا إذا بذلها الجاعل أولاً ولو حصلت الصّالة في يد إنسان قبل الجعل لزمه التسليم ولا أجرة ، وكذا لو سعى في التحصيل تبرّعاً .

الثانية : إذا بذل جعلاً ، فان عيّنه فعليه تسليمه مع الردّ ، وإن لم يعيّنه لزم مع الردّ أجرة

كتاب الجمالة

المثل إلا في ردّ الآبق على رواية أبي سيار عن أبي عبدالله عليه السلام أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم جعل في الآبق ديناراً إذا أُخذ في مصره، وإن أخذ في غير مصره فأربعة دنانير، وقال الشيخ في المبسوط: هذا على الأفضل لا الوجوب والعمل على الرواية ولو نقصت قيمة العبد، وقيل: الحكم في البعير كذلك، ولم أظفر فيه بمستند، أما استدعى الردّ ولم يبذل أجرة لم يكن للردّ شيء لأنه تبرّع بالعمل.

الثالثة: إذا قال: من ردّ عبدي فله دينار، فردّه جماعة كان الدينار لهم جميعاً بالسوية لأن ردّ العمل حصل من الجميع لا من كلّ واحد، أمّا لو قال: من دخل داري فله دينار، فدخلها جماعة جان لكلّ واحد دينار لأنّ العمل حصل من كلّ واحد.

فروع:

الأول: لو جعل لكلّ واحد من ثلاثة جعلاً أزيد من الآخر فجاءوا به جميعاً كان لكلّ واحد ثلث ما جعل له، ولو كانوا أربعة كان له الربع أو خمسة فله الخمس وكذا لو ساوى بينهم بالجعل.

الثاني: لو جعل لبعض الثلاثة جعلاً معلوماً وبعضهم مجهولاً فجاءوا به جميعاً كان لصاحب المعلوم ثلث ما جعل له وللمجهول ثلث أجرة مثله.

الثالث: لو جعل لواحد جعل على الردّ فشاركه آخر في الردّ كان للمجهول له نصف الأجرة لأنه عمل نصف العمل وليس للآخر شيء لأنه تبرّع، وقال الشيخ: يستحقّ نصف أجرة المثل، وهو بعيد.

الرابع: لو جعل جعلاً معيّناً على ردّه من مسافة معيّنة فردّه من بعضها كان له من الجعل بنسبة المسافة.

ويلحق بذلك مسائل التنازع وهي ثلاث:

الأولى: لو قال: شارطتني، فقال المالك: لم أشارطك، فالقول قول المالك معي يمينه، وكذا القول قوله لو جاء بأحد الآبقين فقال المالك: لم أقصد هذا.

شرائع الإسلام

الثانية: لو اختلفا في قدر الجعل أو جنسه فالقول قول الجاعل مع يمينه، قال الشيخ: ويثبت للعامل أجره المثل، ولو قيل: يثبت أقلّ الأمرين من الأجرة والقدر المدعى، كان حسناً، وكان بعض من عاصرناه يثبت مع اليمين ما ادّعاه الجاعل وهو خطأ لأنّ فائدة يمينه إسقاط دعوى العامل لاثبت ما يدّعيه الخالف.

الثالثة: لو اختلفا في السعي بأنّ قال: حصل في يدك قبل الجعل فلا جعل لك، فالقول قول المالك تمسكاً بالأصل.

الجامع للشرائع باب الجعالة

الجعالة عقد جائز من الطرفين، فهي أن يقول لشخص: إن جئت بعبدى الآبق أو فرسى أو بعيرى وشبه ذلك فلك درهم أو دينار أو هذا الثوب أو ثوب موصوف فى ملكه أو دمت، فإن جاء به غيره لم يجب له شيء، ويجوز أن يقول: من جاء بعبدى فله ذلك، فإن جاء به الواحد فله ذلك وإن جاء به جماعة فذلك بينهم، فإن قال: من جاء به فله شيء فأقى به؛ فروى أصحابنا فى ردّ الآبق من المصر ديناراً قيمته عشرة دراهم ومن خارجه أربعة دنانير وألحق بعضهم البعير بذلك، والظاهر يقتضى وجوب ذلك ولو أقى على القيمة ويرجع فى غير ذلك إلى أجرة المثل، ولو جاء بهمّبرعاً لم يكن له شيء.

ولو قال لواحد: إن جئت به فلك دينار فردّه هو آخر معه مساعدة له استحقّ المجعول له فقط الدّينار، فإن قال: رددته لأخذ العوض فنصف دينار للمجعول له ولا شيء للآخر وإن شرط شيئاً مجهولاً رجع إلى الأجرة، ولو أخذ العبد وشبهه حين وجده وجب ردّه على صاحبه بغير أجرة، فإن تركه عنده على أن لا يرده فهو ضامن له، وروى الحسين بن زيد عن جعفر عن أبيه عن علىّ عليه السّلام أنّه كان يقول فى الضّالة يجدها الرّجل فينوى أن يأخذها جعلاً فتفق قال: هو ضامن، فإن لم ينو أن يأخذها جعلاً ونفقت فلا ضمان عليه. فإن وجد عبداً فأبقى من عنده لم يضمّنه، فإن ادّعى عليه صاحبه أنّه أرسله ولا بينة له حلف ما أرسله ولاداهن فى إرساله، فإن قال: من جاء به من موضع كذا فله كذا، فجاء به من نصف الموضع فله النّصف وعلى هذا، وإن شرط لواحد كذا وآخر كذا فمن جاء به وحده منهم فله ماسمى له، فإن جاء اثنان به فلكلّ واحد نصف ماسمى له وعلى هذا.

قَوْلُ عَبْدِ الْجَهْلِ

المَقْصَدُ الرَّابِعُ فِي الْجَعْلِ وَفِيهِ طَلَبَانِ

الأول : في الأركان : وهي أربعة :

الأول : الصيغة : كقوله : من ردّ عبدي أو ضالتي أو فعل كذا وما أشبهه من اللفظ الدالّ على العمل فله كذا، فلورّد إنسان ابتداءً فهو متبرّع لا شيء له، وكذا لورّد من لم يسمع الجعالة على قصد التبرّع وإلاّ فإشكال، ولو كذب المخبر فقال : قال فلان من ردّ ضالته فله كذا لم يستحقّ الرّادّ على المالك ولا المخبر لأنّه لم يضمن. ولو تبرّع المخبر وقال من ردّ عبد فلان فله درهم لزمه لأنّه ضامن.

ولو قال : من ردّ عبدي من العراق في شهر كذا فله كذا أو من خاط ثوبي في يوم فله كذا صحّ بخلاف الأجرة للزومها بخلاف الجعالة.

الثاني : الجاعل : وشرطه أن يكون أهلاً للاستئجار وفي العامل إمكان تحصيل العمل، ولا يشترط تعيينه ولا القبول نطقاً، ولو عيّن فردّه غيره فهو متبرّع.

الثالث : العمل : وهو ما يصحّ استئجاراً عليه وهو كلّ عمل مقصود محلّ وإن كان مجهولاً، ولا يشترط الجهل ؛ فلو قال : من خاط ثوبي أو حجّ عني فله دينار، صحّ لأنّ جوازه مع الجهل يستلزم أولوية جوازه مع العلم.

الرابع : الجعل : وشرطه أن يكون معلوماً بالكيل أو الوزن أو العدد، ولو كان مجهولاً كثوب غير معيّن أو دابة مطلقة ثبت بالرّدّ أجرة المثل، ولو قيل بجواز الجهالة إذا لم يمنع من التسليم كان حسناً كقوله : من ردّ عبدي فله نصفه ومن ردّ ثوبي فله ثلثه.

كتاب الجمالة

المطلب الثاني : في الأحكام :

الجمالة جائزة من الطرفين فللعامل الفسخ قبل إتمام العمل ولا شيء له لأنه أسقط حقه، وكذا للجاعل قبل التلبس في العمل مطلقاً وبعده فيدفع أجرة ما عمل، ويستحق العامل الجعل بالتسليم فلو جاء به إلى باب منزله فهرب أو مات لم يستحق شيئاً، ويحتمل الاستحقاق مع الموت بالنسبة، ويعمل بالمتأخر من الجعالتين سواء زادت أو نقصت قبل التلبس وإلا فبالنسبة.

ولو حصلت الضالة في يد إنسان قبل الجعل وجب دفعها إلى مالكها ولا شيء له، وكذا المتبرع سواء عُرف برّد الإباق أولاً سواء جعل المالك وقصد العامل التبرع أو لم يجعل وإن لم يقصد التبرع.

ولو بذل جعلاً غير معين كقوله : من ردّ عبدي فله شيء، لزمه أجرة المثل إلا في ردّ الآبق أو البعير ففي ردّه من المصّر دينار ومن غير مصره أربعة دنائير، وإن نقص قيمة العبد أو البعير فأشكال، ولو استدعى الرّد ولم يبذل أجرة فالرّد متبرع على إشكال أقرب به ذلك إن استدعى مجاناً.

ولو جعل لفعل فصدر عن الجماعة تشاركوا فيه، ولو صدر عن كلّ منهم فعل تامّ فللكلّ جعل كامل، ولو جعل لكلّ من الثلاثة على الرّد جعلاً متفاوتاً فن جاء به منهم فله ما عيّنه له، ولو جاء به اثنان فللكلّ نصف جعله، ولو جاء الثلاثة فللكلّ ثلث جعله، وكذا لو عيّن لأحدهم وجهل لغيره فللمعّين بنسبة عمله من المسمّى وللآخر بنسبة عمله من أجرة المثل. ولو عيّن لواحد فتبرع آخر معه فللمعّين التصف ولا شيء للمتبرع، ولو قصد الثاني إعانة العامل فللعامل الجميع، ولو قصد أجرة لنفسه فهو متبرع.

ولو جعل للرّد من مسافة فردّ من بعضها فله من الجعل بنسبة المسافة، ولورد من أبعد لم يستحقّ أزيد بل المسمّى إن دخل الأقلّ دون ضدّ الجهة على الأقوى، ولو لم يجده في المعين فأشكال، والقول قول المالك مع اليقين في شرط أصل الجعل

قواعد الأحكام

وشرطه في عبد معين وسعى العامل في الردّ بأن قال المالك: حصل العبد في يدك قبل الجعل، تمسكاً بالأصل. ولو اختلفا في قدر الجعل أو جنسه تحالفا وثبت أقلّ الأمرين من الأجرة والمدعى إلا أن يزيد ما ادّعاه المالك على أجرة المثل فيثبت الزيادة، ويحتمل تقديم قول المالك كالأصل.

ولو قال: جعلت للردّ من بغداد، فقال العامل: من البصرة، قُدّم قول المالك. ولو قال: من ردّ عبديّ فله دينار، فردّ أحدهما استحقّ نصف الجعل إن تساوى الفعلان. ولو مات الجاعل بعد الردّ أخذ الجعل من التركة، ولو مات قبله فإن لم يكن العامل قد عمل بطلت وكذا إن كان قد عمل لكن يؤخذ من التركة بنسبة عمله.

الْمُعْتَرِ الدِّمَشْقِيَّةُ

كتاب الجعالة

وهي صيغة ثمرتها لتحصيل المنفعة بعوض مع عدم اشتراط العلم فيهما ، ويجوز على كل عمل محال مقصود ، ولا يفتقر إلى قبول ولا إلى مخاطبة شخص معين . فلو قال : من ردّ عبيدى أو خاط ثوبى فله كذا ، صبح ، أو فله مال أو شيء ، إذ العلم بالعوض غير شرط في تحقق الجعالة وإنما هو في تشخصه وتعيينه ، فإن أراد ذلك فليذكر جنسه وقدره وإلا ثبت بالردّ أجرة المثل .

ويشترط في الجاعل الكمال وعدم الحجر . ولوعين الجعالة لواحد وردّ غيره فهو متبرّع لا شيء له ، ولو شارك المعين فإن قصد التبرّع عليه فالجميع للمعين وإلا فالتصّف ولا شيء للمتبرّع ، وتجوز الجعالة من الأجنبيّ ويجب عليه الجعل مع العمل المشروط وهي جائزة من طرف العامل مطلقاً ، وأمّا الجاعل فجائزة قبل التلبس وأمّا بعده فجائزة بالنسبة إلى ما بقى من العمل أمّا الماضى فعليه أجرته ، ولو لم يعلم العامل رجوعه فله كمال الأجرة ، ولو أوقع صيغتين عمل بالأخيرة إذا سمعهما العامل وإلا فالمعتبر ما سمع ، وإنما يستحقّ الجعل على الردّ بتسليم المردود ، فلو جاء به إلى باب منزل المالك فهرب فلا شيء للعامل ولا يستحقّ الأجرة إلا ببذل الجاعل ، فلورّد بغيره كان متبرّعاً .

مسائل :

كلّمّا لم يعيّن جمل فأجرة المثل إلا في ردّ الآبق من المصرف دينار ومن غيره فأربعة دنائير والبعير كذا ، ولو بذل جعلاً فردّوه جماعة استحقّوه بينهم بالتسوية ، ولو جعل لكلّ من

اللمعة الدمشقية

الثلاثة مغايرًا فردّوه فلكلّ ثلث ما جعل له ، ولو لم يسمّ لبعضهم فله ثلث أجرة المثل ، ولو كانوا أزيد فبالنسبة ، ولو اختلفا في أصل الجعالة حلف المالك وكذا في تعيين الآبق ، ولو اختلفا في السعى بأن قال المالك : حصل في يدك قبل الجعل ، حلف للأصل . وفي قدر الجعل كذلك ، فيثبت للعامل أقلّ الأمرين من أجرة المثل ومما ادّعاه إلا أن يزيد ما ادّعاه المالك ، وقال ابن نما رحمه الله : إذا حلف المالك ثبت ما ادّعاه ، وهو أقوى كمال الإجارة.

* * *

كتاب القطة

الفهرست لكتاب الله عز وجل

اللقطة

١٨٢	المقنع في الفقه	١٨١	فقه الرضا
١٨٤	المقنعة		الهداية بالخير
١٨٧	الانتصار		جل العلم والعمل
	الكافي		المسائل الناصريات
	الجل والعقود	١٨٩	النهاية
١٩٢	جواهر الفقه		المراسم العلوية
١٩٧	فقه القرآن		المهذب
	الوسيلة	٢٠١	غنية الزوج
٢٠٨	السرائر	٢٠٣	إصباح الشيعة
٢١٩	شرائع الاسلام		إشارة السبق
٢٣١	الجامع للشرائع	٢٢٨	المختصر النافع
٢٤٦	اللمعة الدمشقية	٢٣٦	قواعد الأحكام

فتن الرضا

باب اللقطة:

إعلم أن اللقطة لقطتان: لقطة الحرم ولقطة غير الحرم، فأما لقطة الحرم فإنها تعرف سنة فإن جاء صاحبها وإلا تصدقت بها وإن كنت وجدت في الحرم ديناراً مطلساً فهو لك لا تعرفه، ولقطة غير الحرم تعرفها أيضاً سنة فإذا جاء صاحبها وإلا فهي كسبيل مالك وإن كان دون درهم فهي لك حلال، وإن وجدت في داروهي عامرة فهي لأهلها وإن كان خراباً فهي لمن وجدها، فإن وجدت في جوف البهائم والطيور وغير ذلك فتعرفها صاحبها الذي اشتريتها منه فإن عرفها فهو له وإلا فهي كسبيل مالك.

وأفضل ما تستعمله في اللقطة إذا وجدت في الحرم أو غير الحرم أن تتركها فلا تأخذها ولا تمسها ولو أن الناس تركوا ما وجدوا لجاء صاحبها فأخذها.

وإن وجدت اداوة أو نعلاً أو سوطاً فلا تأخذها وإن وجدت مسئلة أو مخيطاً أو سيراً فخذها وانتفع به، وإن وجدت طعاماً في مفازة فقومه على نفسك لصاحبه ثم كله فإن جاء صاحبه فرد عليه ثمنه وإلا فتصدق به بعد سنة، فإن وجدت شاة في فلاة من الأرض فخذها فإنما هي لك أولأخيك أو للذئب، فإن وجدت بعيراً في فلاة فدعه ولا تأخذ فإن بطنه وعاءه وكرشه سقاؤه وخففه حذاؤه.

المقنع

باب اللقطة

وإذا وجدت لقطة فلا تمسها ولا تأخذها. فلو أن الناس تركوا ما يجدونه لجاء صاحبه فأخذه. وإن وجدت في الحرم لقطة فعرفها سنة. فإن ظهر صاحبها وإلا تصدقت بها. وإن وجدت في غير الحرم فعرفها سنة. فإن جاء صاحبها وإلا فهي كسبيل مالك، وإن كانت دون درهم فهي لك. وإن وجدت في الحرم ديناراً مطلساً فهو لك، لا تعرفه. وإن وجدت لقطة في دار وكانت عامرة فهي لأهلها. وإن كانت خراباً فهي لك. وإن وجدت شاة في فلاة فخذها؛ فإنها لك أو لأخيك أو للذئب. وإن وجدت بعيراً في فلاة فلا تأخذه ودعه؛ فإن بطنه وعاء وكرشه سقاء وخففه حذاء. وإن وجدت طعاماً في مفازة فقومه على نفسك لصاحبه ثم كله. فإن جاء صاحبه فردّ عليه القيمة. وإن وجدت في جوف بقرة أو شاة أو بعير شيئاً فعرفها صاحبها الذي اشتريتها منه. فإن عرفها وإلا فهي كسبيل مالك. واللقطة إذا وجدها الغني والفقير فهي بمنزلة واحدة. فإن وجدت لقيطة فهي حرة لا تسترق ولا تباع. فإن ولدت من الزنا فهو مملوك، أعنى ولدها، إن شئت بعتة والا أمسكته.

باب ما هو اللقطة

سأل حفص بن غياث النخعي القاضي أبا عبد الله عليه السلام: عن رجل من المسلمين أودعه رجل من اللصوص دراهم أو متاعاً واللص مسلم. هل يرده عليه قال: لا يرده عليه، فإن أمكنه أن يرده على أصحابه فعل. وإلا كان في يديه بمنزلة اللقطة

كتاب اللقطة

يصيبها فيعرفها حولاً . فإن أصاب صاحبها وإلا تصدق بها ، فإن جاء صاحبها بعد ذلك خير
بين الاجر والغرم . فإن اختار فله الأجر ، وإن اختار الغرم غرم له وكان الأجر له .

المقنع

باب اللقطة:

ومن وجد شيئاً في الحرم فليعرّفه سنة كاملة فإن جاء صاحبه دفعه إليه وإن لم يجد له صاحباً فليتصدق به على الفقراء والمساكين، وليس عليه بعد السنة والتعريف فيها ضمان لصاحبه إذا تصدّق به عنه، فإن تصرف فيه واحتبس من غير تعريف فهو ضامن له، وإن كان الموجود في غير الحرم عرّفه سنة فإن جاء صاحبه وإلاّ تصرف فيه الذي وجدته وهو ضامن له، فإن كسب بالتصرف فيه كان الفضل له دون صاحبه، وإن كان الموجود نتاعاً وشبهه فاستهلكه الواجد له بعد السنة من تعريفه كان في ذمته قيمته يوم استهلكه لصاحبه، وإن تصرف فيه قبل السنة فأفاد به فضلاً كان الفضل لصاحبه دونه.

ومن كنزاً في دار انتقلت إليه بمرث عن أهله كان له ولشركائه في الميراث إن كان له شريك فيه، فإن كانت الدار منتقلة إليه بابتياح من قوم عرّفه و الباعة فإن عرفوه وإلاّ أخرج خمسة إلى مستحقّه من تقدّم ذكرهم فيما مضى من هذا الكتاب وتلك الباقي وانتفع به.

وإن ابتاع شاة أو بصيراً أو بقرة فذبح شيئاً من ذلك فوجد في جوفه شيئاً له قيمة عرّفه من ابتاع ذلك الحيوان منه، فإن عرفه أعطاه إياه وإن لم يعرفه أخرج منه الخمس وكان أحقّ بالباقي، فإن ابتاع سمكة فوجد في جوفها درّة أو شبيكة أو ما أشبه ذلك أخرج منها الخمس وتلك الباقي.

ومن وجد في مغارة طعاماً قومه على نفسه وأكله، فإن جاء صاحبه ردّ عليه قيمته، وإن

كتاب اللقطة

وجد فيها شاة فلياً خذها وهو ضامن لقيمتها، ويتراعى البعير إذا وجده في الفلاة فإنه يصبر على المش والجوع والعطش وربما كان صاحبه في طلبه فيجده إذا ترك ولم يذهب به. ولا يأس أن ينتفع الإنسان بما يجده مما لم تبلغ قيمته درهماً واحداً ولا يعرفه، ويكره أخذ السوط والإداوة والحذاء، وينبغي لمن وجد شيئاً من هذه الثلاثة الأشياء أن يتركه ليرجع صاحبه إليه فيأخذه، فربما طلبه صاحبه وقد أخذه غيره فيؤديه فقده إلى العطب والهلاك بذلك؛ لأن الإداوة تحفظ ما يقوم به الرَّمق من الماء، والحذاء يحفظ رجل الماشي من الزمانة والآفات، والسوط يُسير البصير، فإذا فقده الإنسان خيف عليه العطب بفقده.

وإذا تلفت اللقطة في مدة زمان التعريف لم يكن على واجدها ضمان إلا أن يفرط في حفظها أو يتصرف فيها، وإذا لقط المسلم لقيطاً فهو حرّ غير مملوك، وينبغي له أن يرفع خبره إلى سلطان الإسلام ليطلق النفقة عليه من بيت المال، فإن لم يوجد سلطان ينفق عليه استعان واجده بالمسلمين في النفقة، فإن لم يجد من يعينه على ذلك أنفق عليه، وكان له الرجوع بنفقته عليه إذا بلغ وأيسر إلا أن يتبرّع بما أنفق عليه، وإذا أنفق عليه وهو يجد من يعينه في النفقة فلم يستعن به فليس له رجوع عليه. بشيء من النفقة.

وإذا بلغ اللقيط تولّى من شاء من المسلمين ولم يكن للذي أنفق عليه ولاء، وإن لم يتولّ أحداً حتى مات كان ولاؤه للمسلمين، وإن ترك مالا ولم يترك ولداً ولا قرابة له من المسلمين كان مترك لبيت مال المسلمين، وإذا ترك الإنسان بعيره في جهد في كلاء وماء لم يكن لأحد تملكه، وإن تركه في مغارة لا كلاء فيها ولا ماء فهو لمن أخذه، وكذلك إن ترك دابته فالحكم فيها كالحكم في البعير سواء.

باب في جعل الأبق:

وإذا وجد الإنسان عبداً أبقاً أو بصيراً شاردًا فردّه على صاحبه كان له على ذلك جعلٌ إن كان وجده في المصر قديناً قيمته عشرة دراهم جياداً، وإن كان وجده في غير المصر فأربعة دنائير قيمتها أربعون درهماً جياداً بذلك ثبتت السنة عن النبي صلى الله عليه وآله.

المقنة

وإن كانت الضالة غير العبد والبعر فليس في جعل ردها شيء موظف لكن يرجع فيه إلى عادة القوم فيما يبذلونه لمن وجدها ونحو ذلك، وإذا جعل صاحب الضالة لمن ردها جُعلاً فواجب عليه الخروج إليه منه على ماسأه من قدره وشرطه فيه على نفسه، وينبغي لمن وجد عبداً أبقا أو بعيراً شادداً وغير ذلك من الحيوان أن يرفع خيره إلى سلطان الإسلام ليطلق النفقة عليه من بيت المال، فإن لم يوجد سلطان عادل أنفق عليه الواجد له من ماله، فإذا حضر صاحبه استرجع منه النفقة عليه وسلمه إليه.

الْكُفَى

فصل في اللقطة:

اللقطة على وجهين: أحدهما يحرم التقاطه والثاني يحلّ وتركه أولى.
فالأول: الأداة والقربة وغيرهما من أوعية الماء، والحذاء والسوط والشاة والبقرة
والحمار في الأرض ذات الكلاء والماء والبعير على كلّ حال.

والثاني: ما عدا ذلك، وهو على ضربين:

أحدهما: يصحّ التصرف فيه من غير تعريف، وهو على ضربين: مضمون
وغير مضمون، فالمضمون ما يخاف فسادَه بالتعريف بما يزيد قيمته على درهم كالأطعمة، وغير
المضمون ما نقصت قيمته عن درهم من جميع اللقطة، وما يوجد في الملك المتوارث والمباح
والدّارس في الدّيار المجهولة من الكنوز وشبهها.

والثاني: يجب تعريفه وضمانه وهو على ضرب: منها أن يكون ممّا يصحّ بقاؤه ولا يفسد
بطول المكث كالذهب والفضة وسائر العروض، فيجب تعريفه سنة كاملة في أيّام الجُمع
والأعياد والمواسم والأسواق، فإن جاء صاحبه ردّه عليه وإلا فلاقطه بالخيار بين أن يتصرّف
فيه ويضمن المثل دون الربح أو يتصدّق به عن صاحبه أو يعزله انتظاراً للتمكّن منه وهو
أحوط الأمرين، فإن هلك في مدّة التعريف من غير تعدّد فلا ضمان عليه، وإن كان هلاكه لتعدّد
أو بعد ما تصرف فيه من غير تعريف فهو ضامن.

وإذا حضر صاحب اللقطة وقد تصرف فيها الملتقط فعليه ردّ مثلها أو قيمتها إن كان
تصرّفه بعد التعريف وإن كان قبله ردّ معها ما أفادت من ربح، فإن كان قد تصدّق بها فهو

الكافي

بالخيار بين إمضاء الصدقة وله ثوابها وبين الرجوع عليه بها ويكون ثواب الصدقة له دونه. فإن كانت اللقطة حيواناً عرّفها ثلاثاً فإن جاء صاحبها وإلّا رفع خبرها إلى سلطان الإسلام لينفق عليها من بيت المال، فإن تعذر ذلك فهو بالخيار بين الإنفاق عليها متبرعاً أو محتسباً على صاحبها و بين بيعها و عزل ثمنها لصاحبها، وإذا ملك الطائر جناحه فهو جلّ لمن صاده من غير تعريف.

ومن وجد شيئاً في دار انتقلت إليه من غيره ببيع أو غيره فعليه تعريفه منه فإن عرفه ردّه عليه وإلّا تصرف فيه، ومن وجد شيئاً في ذلك أو صندوقه أو بيته لا يعرفه وكان هناك متصرف غيره في الدار أو البيت أو الصندوق عرّفه منه، فإن عرفه أعطاه وإلّا تصرف فيه، وإن كان التصرف مختصاً به فهو له.

وإذا سبب المرء دابّته لجهدا في أرض لا كلاء فيها فهي لمن التقطها، وإن كانت في أرض ذات ماء وكلاء فهي لا يحلّ التقاطها على ماسلف بيانه وحكمه، ولقطة العبد والأمة متعلّق بالمالك، وما يلتقطه المحجور عليه لوليّه.

النهج الثاني

باب اللقطة والضالة:

اللقطة على ضريين:

ضربٌ منه يجوز أخذه ولا يكون على من أخذه ضمانه ولا تعريفه وهو كل ما كان دون الدرهم أو يكون ما يجده في موضعٍ خربٍ قد باد أهله واستنكر رسمه، والضرب الآخر وهو الذي لا يجوز له أخذه فإن أخذه لزمه حفظه وتعريفه؛ فعلى ضريين:

ضربٌ منه ما يجده في الحرم والضرب الآخر في غير الحرم.

فما يجده في الحرم يلزمه تعريفه سنةً في المواقف والمواسم، فإن جاء صاحبه ردّ عليه وإن لم يجيء صاحبه بعد السنة تصدّق به عنه وليس عليه شيء، فإن جاء صاحبه بعد ذلك لم يلزمه شيء فإن أراد أن يخيره بين أن يغرم له ويكون الأجر له واختار ذلك صاحب المال فعل وليس ذلك واجباً عليه.

وأما الذي يجده في غير الحرم فيلزمه أيضاً أن يعرفه سنةً فإن جاء صاحبه ردّ عليه وإن لم يجيء كان سبيله كسبيل ماله ويجوز له التصرف فيه إلا أنه يكون ضامناً له متى جاء صاحبه وجب عليه ردّه، فإن تصدّق به عنه لزمه أن يغرمه عنه متى جاء إلا أن يشاء صاحب المال أن يكون الأجر له فيحتسب له بذلك عند الله.

ومتى هلكت اللقطة في مدّة زمان التعريف من غير تفريط لم يكن على من وجدها شيء، فإن هلكت بتفريطٍ من قبله أو يكون قد تصرف فيه ضمنه ووجب عليه غرامته بقيمته يوم هلك، ومتى اشترى بمال اللقطة جاريةً ثم جاء صاحبها فوجدها بنته لم يلزمه أخذها وكان له

النهاية

أن يطالبه بالمال الذي اشترى به ابنته ولا تحصل هذه البنت في ملكه فتكون قد انعتقت به بل هي حاصلة في ملك الغير وهو ضامنٌ لماله الذي وجده، فإن أجاز شراءها انعتقت بعد ذلك ولم يجوز له بيعها، ومتى تصرف في اللقطة قبل السنة واستفاد بها ربها كان الربح لصاحب المال، وإن كان تصرفه بعد السنة كان الربح له وعليه ضمان المال حسب ماقدّمناه.

ومن وجد كنزاً في دار انتقلت إليه بمراثٍ عن أهله كان له ولشركائه في الميراث إن كان له شريك فيه، فإن كانت الدار قد انتقلت إليه بابتياحٍ من قومٍ عرف البائع فإن عرفه وإلا أخرج خمسة إلى مستحقه وكان له الباقي، وكذلك إن ابتاع بعيراً أو بقرةً أو شاةً فذبح شيئاً من ذلك فوجد في جوفه شيئاً له قيمة عرفه من ابتاع ذلك الحيوان منه فإن عرفه أعطاه وإن لم يعرفه أخرج منه الخمس وكان له الباقي، فإن ابتاع سمكةً فوجد في جوفها درةً أو سبيكةً وما أشبه ذلك أخرج منه الخمس وكان له الباقي.

ومن وجد في داره شيئاً فإن كانت الدار يدخلها غيره كان حكمه حكم اللقطة وإن لم يدخلها غيره كان له وإن وجد في صندوقه شيئاً كان حكمه مثل ذلك، ومن وجد طعاماً في مفازة فليقومه على نفسه ويأكله فإذا جاء صاحبه ردّ عليه ثمنه وإن وجد شاةً في برية فليأخذها وهو ضامنٌ لقيمتها ويترك البعير إذا وجده في المفازة فإنه يصبر على المشي والجوع، فإن وجد بعيراً قد خلاه صاحبه من جهدٍ وكان في كلاءٍ وماء لم يجوز له أخذه فإن وجده في غير كلاءٍ ولا ماء كان له أخذه ولم يكن لأحدٍ بعد ذلك منازعته وكذلك إن وجد دابةً فالحكم فيها مثل الحكم في البعير سواء، ويكره أخذ ماله قيمةً يسيرةً مثل العصا والشظاظ والوتد والحبل والعقال وأشباه ذلك وليس ذلك بمحظور.

ومن أودعه لصٌ من اللصوص شيئاً من المغصوب لم يجوز له ردّه عليه، فإن عرف صاحبه ردّه عليه وإن لم يعرف كان حكمه حكم اللقطة سواء، والشاة إذا وجدها حبسها عنده ثلاثة أيامٍ فإن جاء صاحبها ردّها وإلا تصدّق بها.

وإذا وجد المسلم لقيطاً فهو حرٌّ غير مملوك وينبغي له أن يرفع خبره إلى سلطان الإسلام ليطلق له النفقة عليه من بيت المال، فإن لم يوجد سلطانٌ ينفق عليه استعان

كتاب اللقطة

بالمسلمين في النّفقة عليه فإن لم يجد من يعينه على ذلك أنفق عليه. وكان له الرجوع بنفقته عليه إذا بلغ وأيسر إلا أن يتبرّع بما أنفقه عليه، وإذا أنفق عليه وهو يجد من يعينه في النّفقة عليه تبرّعاً فلم يستعن به فليس له رجوع عليه بشيء من النّفقة، وإذا بلغ اللقيط؛ تولى من شاء من المسلمين ولم يكن للذى أنفق عليه ولاؤه إلا أن يتوالاه فإن لم يتوال أحدًا حتى مات كان ولاؤه للمسلمين، وإن ترك مالا ولم يترك ولدًا ولا قرابة له من المسلمين كان متركه لبيت المال.

ومن وجد شيئاً من اللقطة والضالة ثم ضاع من غير تفريط أو أبق العبد من غير تعدّ منه عليه لم يكن عليه شيء، فإن كان هلاك ماهلك بتفريط من جهته كان ضامناً وإن كان إباق العبد بتعدّ منه كان عليه مثل ذلك، وإن لم يعلم أنّه كان لتعدّ منه أو لغيره وجب عليه اليمين بالله أنّه ماتعدّى فيه وبرئت عهده، ولا بأس للإنسان أن يأخذ الجعل على ما يجده من الآبق والضالّ، فإن جرت هناك موافقة كان على حسب ما اتفق عليه فإن لم تجر موافقة وكان قد وجد عبداً أو بعيراً في المصر كان جعله ديناراً قيمته عشرة دراهم فإن كان خارج المصر فأربعة دنائير قيمتها أربعون درهماً فضة، وفيما عدا العبد والبعير ليس فيه شيء موظّف بل يرجع فيه إلى العادة حسب ما جرت في أمثاله فأعطى إياه، ومن وجد شيئاً ممّا يحتاج إلى النّفقة عليه فسيبيله أن يرفع خبره إلى السلطان لينفق عليه من بيت المال فإن لم يجد وأنفق هو عليه كان له الرجوع على صاحبه بما أنفقه عليه، وإن كان من أنفق عليه قد انتفع بشيء من جهته إما بخدمته أو ركوبه أو لبنه كان ذلك بإزاء ما أنفق عليه ولم يكن له الرجوع على صاحبه.

جواهر الفقهاء

باب مسائل يتعلّق باللّقطه:

مسألة: إذا أخذ لقطة، هل يجب عليه الضّمان أم لا؟

الجواب: عليه ضمان ذلك؛ لأنّه أخذ مال الغير بغير حقّ.

مسألة: المسألة بعينها. إذا أخذها ولزمه الضّمان ثمّ نسيها، هل يزول عنه الضّمان أم

لا؟

الجواب: لا يزول عنه الضّمان بذلك، لأنّ دُمّت قد اشتغلت به ويحتاج في زواله إلى دليل ولا دليل عليه. وأيضاً فهو يجري مجراه إذا سرق من غيره شيئاً ثمّ ألقاه في منزله في أنّه لا ينفكّ عنه ضمانه نسيه أو لم ينسه.

مسألة: وإذا وجد إنسان لقطة ثمّ أخذها ثمّ ضاعت منه ثمّ وجدها آخر، فأخذها هل يكون الاول أولى بها أم الثاني؟

الجواب: الأوّل أولى بها من الثاني لأنّ الأوّل لما أخذها استحقّ التعريف باليد والثاني أخذها بغير استحقاق.

مسألة: إذا وجد إنسان لقطة وحضر آخر فوصفها، هل يجوز على الملتقط تسليمها

أم لا؟

الجواب: لا يجب على الملتقط تسليمها إليه إلاّ بسند شاهدين أو شاهد وعين، وأمّا مع خلافه ذلك فإنّه لا يجب عليه التسليم ولا يجوز تسليمها عند الواصف لها، إذا أقام في قلبه أنّ الواصف لها إمّا صادق إلاّ أنّه ذلك يجب عليه ويلزمه، من حيث أنّ وجوب ذلك عليه ولزومه

كتاب اللقطة

له إنما يكون مع البيّنة، وإنّا قلنا إنّ لا يجب عليه تسليمها إلاّ البيّنة أنّه لا دليل يدلّ على وجوب ذلك عليه ولزومه له بغير البيّنة.

مسألة: إذا سلّم اللقطة إلى من يدّعيها بالبيّنة، وحضر آخر وأدّعاها وأقام بذلك البيّنة، ما الحكم في ذلك؟

الجواب: الحكم في ذلك أن يُقرع بينها، فمن خرج اسمه أخذها لأنّ على ذلك العمل بين الطائفة وفيها الحجّة كما قدمناه.

مسألة: إنسان ضاع له عبدٌ بالشّام، فوجده بمصر وحضر سيّده عند قاضي مكّه فقال له ضاع عبدٌ لي من صفّته كذا وحاله كذا وذكر صفته، وأقام بذلك شاهدان يشهدان بأنّه ضاع منه عبد هذه صفته ولم يعلم أنّه زال عن ملكه إلى الآن، فلمّا ثبت له البيّنة عند قاضي مكّه سأله أن يكتب له كتاباً بذلك إلى قاضي مصر يعرفه فيه بما ثبت عليه، فكتب له بذلك كتاباً حكياً وأوصل الكتاب إلى قاضي مصر، هل يجوز تسليم العبد إليه بهذا الكتاب أم لا؟

الجواب: لا يجوز تسليم العبد إليه بذلك، لأنّ الصّفة قد يتفق ويشتهر، ويطلق أيضاً الصّفة، فيجوز أن يكون عبداً آخر وافقت صفّته لصفة هذا الآخر فإذا حضر الشّاهدان اللذان شهدا بمكّة عند قاضي مصر وحضر العبد، فشهد بأن قالوا نشهد بأنّ هذا العبد لهذا الرّجل فيجب تسليمه إليه، لأنّ الشّاهدين شهدا على عين، وشهادتهما في الأوّل على صفة، والصّفة قد ذكرنا مافيها.

مسألة: هل يجوز له إن ضاع له متاع أوشئ من الضوال أن يجوز لمن يجد جعلاً أم

لا؟

الجواب: هذا جائز لقول الله تعالى: وَلَمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلٌ بَعِيرٌ وَأَنَابَ إِذِ اعْبَثَ رَعِيمٌ.

مسألة: إذا أبق عبداً انسان وأحضر له إنسان آخر، واختلفا وقال الذي جاء به: شارطني على جعل وأنا استحقّه عليك وقال الآخر: لم يشارطني على جعل ما الحكم في ذلك؟
الجواب: إذا اختلفا كذلك، كان القول قول صاحبه مع يمينه لأنّ الذي أحضر يدّعي أحداث شرط والأصل أن لا شرط، وعليه في ذلك البيّنة، وإلاّ كان القول قول الآخر مع

جواهر الفقه

ماقدّمناه.

مسألة: إذا كان لانسان مملوكان أبقا. فقال لغيره إن جئتني بمملوكي الفلاني كان لك عليّ كذا. فجاء بأحد المملوكين واختلفا. فقال المالك: لم أشارطك على هذا وإنما شارطتك على الآخر، وقال الذي جاء به: ما شارطتني إلا على هذا، دون ذلك. ما الحكم في ذلك؟

الجواب: إذا اختلفا كذلك كان القول قول المالك مع يمينه، لأن الأصل أن لا شرطكما قدّمناه في المسألة المتقدمة على هذه.

مسألة: المسألة بعينها إذا اختلفا فقال المالك: شرطت لك نصف دينار، وقال الذي جاء بالمملوك: بل شرطت لي ديناراً. ما الحكم في ذلك؟

الجواب: إذا اختلفا في القدر المشروط على ما ذكر في المسألة، كان للذي جاء بالمملوك أجرة المثل مع يمين المالك لأنه المدعى عليه.

مسألة: إذا قال إنسان: من جاء بمملوكي الأبق، فله دينار، فمن قولكم إنّه إن جاء به واحد، فله دينار وإن جاء به إثنان فلهما الدينار وإن جاء به الثلاثة، فلهم الدينار، فما القول فيه إذا قال من دخل دارى فله دينار، قد دخلها واحد أو أكثر؟ وهل يجرى ذلك مجرى ما تقدّم في الدينار المجهول لمن أحضر الأبق أم لا؟

الجواب: إنما قوله في المملوك الأبق بما ذكروا، أن عندنا أن الدينار يكون لمن جاءه به سواء كان الذي يجيء به واحداً أو أكثر وهو صحيح. وأما قوله في الدار بما ذكره أنه يلزمه لكل واحد دخل الدار دينار، بخلاف الرد في المملوك. والفرق بين المسألتين أن مسألة الدار على الاستحقاق فيها بالدخول، والدخول قد وجد من كل واحد منهم وإنما يردهم جميعهم فاستحق جميعهم الأجرة لأن السبب المطلوب والغرض المقصود حصل من جميعهم لا من كل واحد منهم على الانفراد، وليس مثل ذلك في مسألة الدار. لأن السبب المطلوب والغرض المقصود حصل من كل واحد منهم على الانفراد فبان الفرق بين ما ذكرناه.

مسألة: إذا قيل لغيره إن جئتني بمملوكي الأبق فلك عشر دراهم، وقال للآخر إن جئتني به فلك عشرون درهماً، وقال للآخر إن جئتني به فلك ثلاثون درهماً فوجده الثلاثة في

كتاب اللقطة

دفعية واحدة وجاؤا به في دفعة واحدة، هل تجب على كل واحد عليه ما ساء له أم لا؟
الجواب: إذا جاؤا به في دفعة واحدة على الوجه المذكور كان لكل واحد منهم ثلث ما سمي له، لأنه عمل له ثلث العمل فيكون لمن سمي له عشرة ثلاثة وثلث، ومن سمي له عشرين ستة وثلثان، ومن سمي له ثلاثين عشرة لأنهم جاؤا به في دفعة واحدة، على ما ذكرناه في المسألة المتقدمة، وإنما كان كل واحد منهم يستحق الأخذ لما سمي له لو جاء به كل واحد على الانفراد.

مسألة: إذا قال من أحضر مملوكي الأبق كان له دابة أو قميص، هل يصح ذلك أم لا؟

الجواب: هذا لا يصح؛ لأنه مجهول. فإن أحضره كان له أجره المثل؛ لأن هذا العقد فاسد.

مسألة: إذا قال لغيره إن أحضرت مملوكي الأبق كان لك على قميص وقال للآخر إن أحضرته كان لك عشرون درهما، فأحضره جميعهم في دفعة واحدة، ما الحكم في ذلك؟

الجواب: إذا كان الأمر على ما ذكر في المسألة كان لمن سمي له قميص ثلث أجره مثله لأن المسمى له مجهول، ولكل واحد من الآخرين ثلث ما سمي له، على ما قدمناه في المسألة المتقدمة لأنهم جاؤا به في دفعة واحدة ولأنه عمل ثلث العمل.

مسألة: إذا قال لغيره إذا أحضرت مملوكي الأبق كان لك على دينار فأحضره هو وغيره، هل يستحق الدينار الذي سمي له، أو يشاركه الآخر فيه، أو لا يستحق الذي سمي له شيئا.

الجواب: إذا كان الأمر على ما ذكر في المسألة كان للذي سمي له الدينار، نصف دينار لأن غيره أحضره معه في دفعة واحدة ولأنه عمل نصف العمل وأما الآخر فلا يستحق شيئا لأنه تطوع بذلك فإن طلب شيئا كان له نصف أجره المثل.

مسألة: إذا وجد إثنان لقيطاً واختلفا في أخذه وتشاحا عليه. كيف الحكم بينهما؟
الجواب: إذا تشاحا في ذلك أقرع بينهما فيه فمن خرج اسمه دفع إليه لأن القرعة

جواهر الفقه

تُسْتَعْمَلُ عِنْدَنَا فِي كُلِّ أَمْرٍ مُشْكَلٍ، وَلَا فَرْقَ فِي هَٰذَيْنِ الْأَثْنَيْنِ أَنْ يَكُونَ رَجُلَيْنِ وَإِمْرَأَتَيْنِ أَوْ رَجُلًا وَإِمْرَأَةً وَإِنْ كَانَا غَيْرَ مُتَسَاوِينَ مَعَ كَوْنِهَا مُسْلِمِينَ مُقِيمِينَ دُفِعَ إِلَى الْأَفْضَلِ مِنْهَا وَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمَا كَافِرًا وَالْآخَرُ مُسْلِمًا وَكَانَ اللَّقِيطُ أَبَوَاهُ كَافِرَيْنِ، سَلَّمَ إِلَى الْكَافِرِ، وَإِنْ كَانَ الصَّبِيُّ أَحَدُ أَبَوَيْهِ مُسْلِمًا سَلَّمَ إِلَى الْمُسْلِمِ فَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمَا مُقِيمًا وَالْآخَرُ يَرِيدُ السَّفَرَ سَلَّمَ إِلَى الْمَقِيمِ. اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ هَٰذَا الْمَسَافِرُ يَرِيدُ السَّفَرَ إِلَى مَوْضِعٍ بَلَدُهُ فِيهِ قَرِينَةٌ أَوْ أَهْلٌ أَوْ مَصْلَحَةٌ يَزِيدُ عَلَى مَصْلَحَتِهِ مَعَ الْمَقِيمِ فَإِنَّهُ يُسَلِّمُ إِلَيْهِ.

مَسْأَلَةٌ: إِذَا جَنَى اللَّقِيطُ عَلَى غَيْرِهِ جَنَايَةً وَكَانَ مُسْلِمًا، مَا الَّذِي يَحْكُمُ بِهِ فِي ذَلِكَ؟
الْجَوَابُ: إِذَا جَنَى عَلَى غَيْرِهِ وَكَانَ مُسْلِمًا صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا جَنَايَةً خَطَأً، كَانَتِ الدِّيَّةُ عَلَى عَاقِلَتِهِ؛ وَهِيَ بَيْتُ الْمَالِ، لِأَنَّهُ لَا عَاقِلَةَ لَهُ سِوَاهُ وَلِأَنَّ نَفَقَتَهُ فِي بَيْتِ الْمَالِ وَلِأَنَّهُ لَوْ كَانَ لَهُ مَالٌ وَمَاتَ فَكَانَ لِبَيْتِ الْمَالِ. وَأَيْضًا، فَإِنَّهُ لَا خِلَافَ فِي مَا ذَكَرْنَاهُ. وَإِنْ كَانَتِ الْجَنَايَةُ عَمْدًا أَوْ كَانَ صَغِيرًا فَعَمْدُهُ وَخَطَاؤُهُ سِوَاهُ، وَالدِّيَّةُ فِي بَيْتِ الْمَالِ وَإِنْ كَانَ كَبِيرًا فَالَّذِي جُنِيَ عَلَيْهِ مُخَيَّرٌ بَيْنَ أَنْ يَفْعَوْ عَنْهُ أَوْ يَقْتَصَّ مِنْهُ.

فَتْحُ الْقُرْآنِ

باب اللَّقْطَةِ وَالضَّالَّةِ:

قال الله تعالى: الْقُوَّةُ فِي غِيَابَةِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ.
الأصل في ذلك السُّنَّةُ ويمكن الاستدلال عليها من القرآن بما تلونهاها بقوله تعالى:
فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا، وكل ما يلتقط من الآدمين فحكمه أن يكون حرّاً
سواء وجد في دار الإسلام أو في دار الحرب.
فأما اللَّقْطَةُ فإنه يجوز أخذ كل ما كان قيمته دون الدرهم منها من غير ضمان ولا تعريف
وكذا ما يوجد في موضوع خرب مدفوناً لا من أثر أهل الزَّمان وعلى خلافه ما يوجد في الحرم،
وما يجده الإنسان في غير الحرم وكان درهماً فما فوقه فإنه يجب تعريفه سنة، فإن لم يجد
صاحبه كان كسبيل ماله إلا أنه يكون ضامناً له متى جاء صاحبه.
والشَّاة متى وجدها في برية فليأخذها وهو ضامن لقيمتها فإن وجدها في العمران
حبسها ثلاثة أيام، فإن جاء صاحبها وإلا تصدق بها عنه.

باب الزِّيَادَاتِ:

أما معنى قوله: فَاكْتُبُوهُ، في آية المعاملة بالدين أي فاكتبوا الدين في صكٍّ كيلا يقع فيه
جحود أو نسيان، وليكون ذلك نظراً للذي عليه الحق وللذي له الحق وللشهود، فوجه النظر
للذي عليه الحق ليكون أبعد به من الجحود فلا يستوجب النِّقمة والعقوبة، ووجه النظر
للذي له الحق أن يكون حقه موثقاً بالصك والشهود فلا يضيع حقه، ووجه النظر للشهود

فقه القرآن

أنّه إذا كتب خطّه كان ذلك أقوم للشّهادة وأبعد من السّهو وأقرب إلى الذّكر.
مسألة:

روى أبان عن محمّد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السّلام في الرّجل يكون عليه دين إلى أجل مسمّى فيأتيه غريمه ويقول: أنقذني من الذي لي كذا وكذا وأضع لك بقيّة، أو يقول: أنقذني بعضاً وأمّدك في الأجل فيما بقي؟ فقال: لا أرى بأساً ما لم يزد على رأس ماله شيئاً، يقول الله تعالى: فَلكُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ.

مسألة:

عن الصّادق عليه السّلام وقد سأله يزيد العجلي أنّ عليّ ديناً لأيتام وأخاف إن بعث ضيعتي بقيت ومالي شيء. فقال: لاتبع ضيعتك ولكن أعط بعضاً وأمسك بعضاً، وعن سباعة بن مهران فيمن عليه الدّين؟ قال: يقضي ما عنده دينه ولا يأكل أموال النّاس إلّا وعنده ما يؤدّي إليهم حقوقهم، إنّ الله تعالى يقول: وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ.

مسألة:

وعن الصّادق عليه السّلام: أفضل ما يستعمله الإنسان في اللّقطة إذا وجدها أن لا يأخذها ولا يتعرّض لها، فلو أنّ النّاس تركوا ما يجدونه لجاء صاحبه فأخذه، وسئل عن الأضحية يوجد في جوفها جوهر أو غيره من المنافع؟ فقال عليه السّلام: عرّفها البائع فإن لم يعرفها فالشّيء لك رَزَقَكَ اللهُ إِيَّاهُ.

وأما ما يكون حكمه حكم اللّقطة، فقد سُئل عليه السّلام عن أودعه اللّص سرقة ولا خوف على المودع فيه. فقال: لا يردها عليه فإن أمكنه أن يردها على صاحبها فعل وإلّا كان في يده بمنزلة اللّقطة يُعرّفها حولاً فإن أصاب صاحبها وإلّا تصدّق بها عنه.

غنية النرجس

فصل في اللقطة:

من وجد ضالة من الإبل لم يجز له أخذها بإجماع الطائفة، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال وقد سئل عن ذلك: مالك ولها خفها حذاؤها وكرشها سقاؤها، ومن وجد ماعدا ذلك كره له أخذه، فإن أخذه وكانت قيمته دون الدرهم لم يضمه ويحل له التصرف فيه، وفيما بلغ أيضا الدرهم وزاد عليه مما يخاف فسادَه بالتعريف كالأطعمة من غير تعريف.

وأما ما سوى ذلك فعليه تعريفه حولاً كاملاً في أوقات بروز الناس وأماكن اجتماعهم كالأسواق وأبواب المساجد وهو بعد الحول إن لم يأت صاحبه بالخيار بين حفظه انتظاراً للتمكن منه وبين أن يتصدق به عنه ويضمه إن حضر ولم يرض وبين أن يملكه ويتصرف فيه وعليه أيضاً الضمان إلا لقطعة الحرم فإنه لا يجوز تملكها ولا يلزم ضمانها إن تصدق بها. ويدل على ذلك كله الإجماع المشار إليه، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال وقد سئل عن اللقطة: إعرف عفاصها ووكائها ثم عرفها سنة فإن جاء صاحبها وإلا فاستمتع بها، وفي خبر آخر: وإلا فشأنك، والعفاص: هو الذي يكون فوق رأس القارورة وشبهها من جلد أو غيره فوق الصامة، وهي: ما يحشى في الرأس، والوكاء: هو ما يشد به العفاص من سير أو خيط.

وحكم لقطعة المحجور عليه يتعلق بوليّه، ولقطعة العبد يتعلق حكمها بمولاه، واللقيط حراً لا يجوز تملكه، وإذا تبرع ملتقطه بالإنفاق عليه لم يرجع عليه بشيء إذا بلغ وأيسر، وإذا لم يُرد

غنية النزوع

التَّبَرُّع ولم يجد من يعينه على الإنفاق من سلطان أو غيره فأنفق للضرورة جاز له الرجوع، وليس له عليه بالإنفاق ولاء.

إذا ادّعى اثنان في لقيط أنه ولد لهما ألحق بمن أقام البيّنة، فإن أقامها جميعاً وتكافأت أقرع بينهما فمن خرج اسمه ألحق به بدليل الإجماع المشار إليه، وقد بيّنا فيما مضى حكم الموجود من الكنوز وقدر أجره العبد والبعير.

الوسيلة الخيلة الفصيلة

فصل في بيان اللقطة والضالة:

اللقطة: ما وجدته الإنسان لغيره فأخذه، والضالة: ما يضيع من الإنسان من حيوان وغيره.

فالحَيوان ثلاثة أضرب: آدمي وغير آدمي مما هو ممتنع من صغار السباع مثل الإبل والخيل والبغل والثور، ومما هو غير ممتنع من صغار السباع مثل الحمير ولغهم، وغير الحيوان: إما وجدته في الحرم أو في غيره، وهو ضربان: إما وجدته في فلاة أو في عمران أو في بطن حيوان أو تحت الأرض.

فالآدمي: حرّ ومملوك صغير ومراهق فما فوقه، فالحرّ لم يملك بالوجدان، فإذا التقط حرّاً صغيراً رفع خبره إلى الحاكم لينفق عليه فإن لم يجد أنفق هو عليه إن لم يعنه أحد، فإذا بلغ وأيسر رجع عليه إن شاء، والصغير من المملوك في حكم اللقطة، والمراهق رفع خبره إلى الحاكم لينفق عليه، فإن لم يجد كان ذا كسب كانت نفقته في كسبه، فإن لم يكن أنفق عليه ورجع به على صاحبه إذا ظهر؛ فإذا ظهر وجعل لذلك جعلاً استحق وإن يجعل وجرت في البلد عادة بشيء استحقّه، وإن لم تجر ووجدته في المصر كان له دينار وإن وجدته خارج المصر كان له أربعة دنائير قيمة كلّ دينار عشرة دراهم.

والحيوان الممتنع من صغار السباع: إما ضلّ أو تركه صاحبه، فإن ضلّ وكان بغيراً كان حكمه حكم المملوك إذا ردّ على صاحبه، وإن كان غير بغير لم يكن فيه شيء موظّف، فإن جعل له صاحبه جعلاً استحقّه وإن لم يجعل كان فيه على حسب العادة، وإذا أخذه

الوسيلة

ضمن.

وإن تركه صاحبه من جهد وكلال في كلاً وماء لم يجوز له أخذه بحال وإن تركه في غير كلاء ولا ماء فكذلك، وإن كان غير ممتنع ووجده في برية كان مخيراً بين ثلاثة أشياء: إن كان غنياً إما أكل بالضمان أو أنفق عليه تطوعاً أو رفع خبره إلى الحاكم ليحكم فيه، وإن وجد في العمران أو ما يتصل به إلى نصف فرسخ، فهو مخير بين الإنفاق عليه تطوعاً وبين أن يرفع خبره إلى الحاكم.

وغير الحيوان إن وجد في الحرم عرّف سنة، فإن جاء صاحبه وإلاّ تصدّق به عنه بعد سنة من غير ضمان، وإن وجد في برية وكان طعاماً إن شاء أكلها بضمان وإن شاء رفع خبره إلى الحاكم، وإن كان أدارة أو محطرة، أو حذاء لم يتعرّض له بحال، وإن كان غير ذلك مما قيمته درهم فما دونه أخذه وكان له، وإن كانت زائدة على ذلك عرّف سنة فإن جاء صاحبه وإلاّ كان مخيراً بين شيئين: إمّا حفظ لصاحبه بغير ضمان وإمّا تصرّف فيه بضمان.

وإن وجد في عمران في ملكه عرّف على مذكرنا وإن كان في ملك غيره عرّفه، فإن عرّف كان له وإن لم يعرف فحكمه مذكرناه، وإن وجد خافياً تحت الأرض في خراب لم يعرف له مالك أخرج منه الخمس والباقي له وإن عرف له مالك عرّف، فإن عرّف ردّ عليه وإن لم يُعرف أخرج منه الخمس على مذكرنا.

وإن وجد في ملك الغير ولم يعرفه كان حكمه على ما ذكرناه، وإن وجد فب ملكه وقد ورثه ولم يعرف له صاحباً كان له ولمن هو شريكه فيه، وإن اشتراه عرّف المشتري منه فإن عرّف وإلاّ فهو له أخرج منه الخمس، وإن وجد في جوف سمكة أخرج منه الخمس والباقي له، وإن وجد في بطن غيرها من الحيوان وكان قد ورثه كان في حكم السمكة، وإن كان قد اشتراه عرّف المشتري منه فإن عرّف وإلاّ فهو له على ما ذكرنا.

وإن وجدها اثنان واستبقا إليها كان لمن سبق إليها فإن تساوى كانت لهما، وإن ادّعاها أحد استحقّها بشاهدين أو شاهد ويمين بعد ما وصفها بالوعاء، والوكاء والوزن والعدد والحلية.

إِصْبَحُ الشَّيْعَةِ

كتاب اللقطة

من وجد في البرية حيواناً يستطيع الامتناع من صغار السباع إمّا بقوته أو لسرعة عدوه أو بطيرانه وكان مملوكاً للغير فليس له أخذه لقوله عليه السلام لا يؤوى الضالة إلاّ ضالّ فإن أخذه ضمنه ولم يزل ضمانه إلاّ برّده على صاحبه أو إلى الإمام، وإن وجد فيها دابة في غير كلاء وماء قد خلاها صاحبها من جهد فله أخذها ولا نزاع لأحد فيه، وإن كانت في كلاء وماء فلا.

وإن وجد في البرية ما لا يمتنع من صغار السباع فله أخذه لقوله عليه السلام: خذها فإنما هي لك أو لأخيك أو للذئب، فإن أخذه فإنما أن يأكله ويضمن قيمته لصاحبه إذا جاء أو ينفق على صاحبه إن جاء. وإن كان مطعوماً أكله ضمن قيمته عليه أو ينفق عليه تطوعاً أو يرفع خبره إلى الإمام أو الحاكم، فإن أنفق عليه ولم يتمكن من رفع خبره أو لم ينتفع منه بلبن أو ركوب أو خدمة رجع بذلك على صاحبه، وإن تمكن من ذلك أو انتفع فلا رجوع.

وإن وجد بهيمة في العمران إلى نصف [الـ] فرسخ منها فله أخذها ممتعة كانت من السباع أم لا ثم هو مخير فيها فيما سوى الأكل ممّا سبق، فإن وجد من غير الحيوان ما كان هو أو قيمته دون [الـ] درهم أو كان في موضع خرب باد أهله وتكرّ رسمه وإن كثر فله أخذه بلا ضمان وتعريف. وما عدا ذلك يكره أخذه، فإن أخذه وكان ممّا يجوز البقاء عليه عرفه سنة فإن لم يجيء صاحبه حفظه عليه أو أنفقه على نفسه بشرط العزم على ردّ قيمته

اصباح الشيعة

على صاحبه إن جاء، وإن كان مطعوماً أكله وضمن قيمته لصاحبه أو سلمه إلى الحاكم لبيعه ويعرف ثمنه، فإن لم يجيء صاحبه ردّه إلى الملتقط. وإن كان الحظ في تجفيفه دون بيعه أنفق الحاكم بعضه على تجفيفه ويُدّخر لمجىء صاحبه أو يتصدّق به.

واللّقطة أمانة في يد واجدها ويلزمه أن يعرفها سنة ثمّ إمّا أن يحفظها إلى مجىء صاحبها أو يتصدّق بها عن صاحبها خاصّة بشرط الضمان إن لم يرض الصّاحب أو يتصرّف فيها وضمنها لصاحبها، وإن وجدها في الحرم يكون بعد التعريف سنة مخيراً فيها عدا التملك من الحفظ والتصدّق بشرط الضمان. وإذا اتّجر بها من له التصرف فيها وبيع لم يكن لصاحبها استرداد الرّبح إلّا إذا كان ذلك قبل اختياره تملكها. ويشهد على اللّقطة واجدها ندباً ولا يزول ضمان واجدها إلّا بالردّ على صاحبها.

وتعريفها ينبغي أن يكون حين يراه النّاس في المواسم والجمعات والمحافل وأبواب المساجد دون داخلها وفي الأسواق وفي أوّل جمعة وأُسبوع صابها، فإن عرّف سنة أشهر ثمّ ترك جاز أن يبني عليها إذ ليس من شرطه التّوالى ويجوز أن يستعين في التعريف بغيره أو يستأجر لذلك عنه غيره بماله، ومتى أراد حفظ اللّقطة على صاحبها من حين وجدانها لم يلزمه تعريف سنة.

إذا ضاعت اللّقطة قبل التعريف ووجدتها آخر كان الأوّل [الـ] أولى بها لأنّه لما وجدها استحقّ للتعريف باليد. واللّقطة في يد واجدها أمانة وإن كان بعد الحول مالم يتخير تملكها. فإن هلكت أو أبطت بتفريط من الواجد ضمن.

إذا وجد اللّقطة عبداً لم يكن له أن يتملّكها، فإن تملكها كانت مضمونة في رقبته يتبع به إذا اعتق، هذا إذا لم يعلم به مولاه، وإن علم به وتركه في يده وكان العبد غير أمين كان في ضمان المولى، وإن كان أميناً جاز وعلى المولى التعريف، فإن كان اعتقه قبل علمه باللّقطة فله أخذها منه لأنّها من كسبه، وحكم العبد الصّغير في اللّقطة حكم المال وحكم الكبير المميّز حكم الضّوال يُلْتَقَط الأوّل دون الثّاني بل يرفع حُكْم الثّاني إلى الحاكم إن أخذه. من جاء ووصف لواجد اللّقطة عقاصها ووكاءها ووزنها وعدّها وحليتها وغلب في ظنّه أنّه صادق جاز له أن يعطيها ولا يلزمه ذلك إلّا بيّنة.

كتاب اللقطة

من ابتاع بغيراً أوبقرة أو شاة فوجد في جوفه ما له قيمة عرّفه من أبتاعه منه فإن عرفه أعطاه وإلا أخرج خمسة وله الباقي. وإن اشترى سمكة فوجد في جوفها درّة أُنحوها أخرج الخمس وله الباقي، وكذا من ابتاع داراً فوجد فيها كنزاً من دفن أهل الإسلام عرّف البائع فإن عرفه وإلا أخرج خمسة وله الباقي، وإن كان من دفن الجاهليّة فلا تعريف. ومن أودعه لصّ مغصوباً لم يجز له ردّه عليه فإن عرف صاحبه ردّه عليه وإلا فكا للّقطة.

كتاب القطة

أخذ اللقيط فرض على الكفاية لأنه بمنزلة المضطر وإطعام المضطر واجب. ويملك الصبي المنبوذ ما كان معه وعليه، فإن لم يكن ملتقطه أميناً انتزعه الحاكم من يده وسلمه إلى أمين ونفقته من ماله إن كان له مال ولا ينفق الملتقط عليه ذلك إلا بإذن الحاكم، وإن أنفق عليه بغير إذن الإمام أو الحاكم ضمن، فإن لم يكن إمام ولا حاكم وأنفق الأمين عليه منه لم يضمن لأنه موضع [ال] ضرورة، وإن لم يكن للقيط مال يُنفق عليه من بيت المال، فإن لم يكن في بيت المال مال استعان بالمسلمين إلى أن يظهر في بيت المال مال، فإن لم يعاون أنفق عليه من مال نفسه بالمعروف ورجع بذلك على اللقيط إذا بلغ، وإن كان من يعينه فلم يستعن فلا رجوع له. وإن ادعى أكثر من المعروف لم يقبل قوله في الزيادة، وإن اختلفا في قدر النفقة فالقول قول الملتقط. وإذا للقيط مال وأنفقه عليه الملتقط وادعى عليه بعد البلوغ أنه لم ينفق ماله عليه فالقول قول الملتقط مع يمينه.

لو وجد اثنان لقيطاً فتشاحا على حضانتهم وتربيته وقد تساويا في الحرية والإسلام والأمانة واليسار ولم يتركه أحدهما للآخر أعطى أحدهما بالقرعة، فإن كان أحدهما فاسقاً أو عبداً أو بدوياً أو مسافراً أو كافراً أعطى من ليس كذلك. واللقيط المحكوم عليه بالكفر يترك في يد ملتقطه الكافر بخلاف المحكوم عليه بالإسلام.

الطفل يحكم بإسلامه إذا كان أحد أبويه أو كلاهما مسلماً أو يكون من سباه مسلماً إذا لم يكن معه أحدهما أو وجد لقيط في بلد إسلام أو ولد كفر فيه مسلم مستوطن أو أسارى

كتاب اللقطة

مسلمون، وإن وجد في بلد كفر ليس فيه من ذكرناه حكم بكفره سواء كان الملتقط مسلماً أو
كافراً بخلاف السَّابِي فَإِنَّ السَّابِي الكافر يتبعه المسيء في الكفر حكماً والمجنون يتبع
والديه في الإسلام حكماً سواء بلغ مجنوناً أو جنّاً بعد البلوغ.

السِّرَاقَةُ

باب اللَّقْطَةِ :

الضَّالَّة من البهائم ما يضيع يُقال ضال، ومن العبيد يقال آبق، ومن الأحرار لقيط ومنبوذ، وما يكون عن غير الحيوان يقال لقطه.

قال الخليل بن أحمد: اللَّقْطَةُ الرَّجُل الَّذِي يَلْتَقِطُ يَقَالُ لَهُ لَا قُطَ وَلُقْطَةٌ بِتَحْرِيكِ الْقَافِ، فَأَمَّا الشَّيْءُ الْمُلتَقَطُ يَقَالُ أَنَّهُ لُقْطَةٌ بِسُكُونِ الْقَافِ. وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ وَمَا عَلَيْهِ عَامَّةُ أَهْلِ الْعِلْمِ: إِنَّ اللَّقْطَةَ بِتَحْرِيكِ الْقَافِ هِيَ الشَّيْءُ الَّذِي يُلْتَقِطُ.

إِذَا ثَبِتَ هَذَا فَالْلُقْطُ لَا تَخْلُو إِمَّا أَنْ تَكُونَ حَيَوَانًا أَوْ غَيْرَ حَيَوَانٍ، فَإِنْ كَانَتْ حَيَوَانًا فَلَا يَخْلُو إِمَّا أَنْ يَكُونَ وَجْدهَا فِي الْبَرِيَّةِ أَوْ فِي الْعِمْرَانِ، فَإِنْ وَجْدهَا فِي الْبَرِيَّةِ وَالصَّحَارَى فَلَا يَخْلُو إِمَّا أَنْ يَكُونَ حَيَوَانًا قَوِيًّا مَمْتَنًّا مِنْ صَغَارِ السَّبَاعِ مِثْلَ الْإِبْلِ وَالْبَقَرِ وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ فَإِنَّهَا تَمْتَنِعُ مِنْ صَغَارِ السَّبَاعِ مِثْلَ الثَّلَبِ وَابْنِ آوَى وَالذَّبِّ فَإِنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ، أَوْ يَكُونُ مِمَّا يَمْتَنِعُ بِسُرْعَةٍ مِثْلَ الطَّيْرِ وَالْغَزَلَانِ، أَوْ مِمَّا يَمْتَنِعُ بِطَيْرَانِهِ فَيُدْفَعُ بِالطَّيْرِ عَنْ نَفْسِهِ. فَمَا هَذِهِ صِفَتُهُ فَلَيْسَ لِأَحَدٍ أَنْ يَأْخُذَهَا لِنَهْيِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا سُئِلَ عَنْ ضَالَّةِ الْإِبْلِ فَقَالَ: مَا لَكَ وَلَهَا، وَغَضِبَ حَتَّى احْمَرَّتْ وَجَنَّتَاهُ، فَإِنْ أَخْذَهَا لَزِمَهُ الضَّمَانُ وَيَكُونُ عَلَيْهِ مَضْمُونًا لِأَنَّهُ أَخَذَ مَالَ الْغَيْرِ بِغَيْرِ حَقٍّ، فَإِنْ سَيَّبَهَا بَعْدَ ذَلِكَ لَمْ يَزَلْ عَنْهُ الضَّمَانُ، فَإِنْ رَدَّهَا إِلَى صَاحِبِهَا زَالَ عَنْهُ الضَّمَانُ وَبَرِيَءٌ، وَإِنْ سَلَّمَهَا إِلَى الْإِمَامِ فَهَلْ يَسْقُطُ عَنْهُ الضَّمَانُ أَمْ لَا؟ قِيلَ فِيهِ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: يَزُولُ الضَّمَانُ وَهُوَ الْأَقْوَى، وَالْآخَرُ: لَا يَزُولُ.

فَإِذَا ثَبِتَ أَنَّ الْإِمَامَ أَخْذَهَا؛ فَإِنْ كَانَ لَهُ حَقٌّ يَدْعُ فِيهِ لِيَرْعَى حَقَّ صَاحِبِهَا،

كتاب اللقطة

وليس للآقط العامي إمساكها ولا له أن يفعل وأن يمسك لأنه لا يقوم لمصالح المسلمين ولا يلي أمورهم وليس كذلك الإمام لأنه منصوب لذلك، هذا إذا كان حيواناً ممتنعاً من صغار السباع.

فأما إذا كان غير ممتنع مثل الشاة وغيرها من أولاد البقر فله أن يأخذها لقوله عليه السلام: خذها فإنما هي لك ولأخيك أو للذئب، فإن أخذها فهو بالخيار بين أن يأكلها وتكون القيمة في ذمته إذا جاء صاحبها ردّها عليه، وإن شاء أن ينفق عليها تطوعاً وإن شاء يرفع إلى الحاكم ليأخذها الحاكم ويبيعها ويعرف ثمنها. ومن أخذ لقطة ثم ردّها إلى موضعها لم يزل ضمانه.

واللقطة على ضربين:

ضرب منه يجوز أخذه ولا يكون على من أخذه ضمانه ولا تعريفه بل يجوز له التصرف فيه قبل التعريف، ومتى أقام صاحبه بيّنة وجب ردّه عليه لأنه ملك الغير، وإنّا أباح الشارع التصرف فيه قبل التعريف كما أباح الشارع التصرف بعد السنة فيما يجب تعريفه من اللقطة. وهو كلّما كان دون الدرهم أو يكون ممّا يجده في موضع خرب قد باد أهله واستنكر رسمه.

والضرب الآخر هو الذي لا ينبغي له أخذه فإن أخذه لزمه حفظه وتعريفه فهو على ضربين: ضرب منه ما يجده في الحرم، والضرب الآخر ما يجده في غير الحرم.

فما يجده في الحرم يلزمه تعريفه سنة في المواقف والمواسم وعلى أبواب الجوامع يوم الجمعات وأيام الأعياد ومحافل الجماعات، فإن جاء صاحبه ردّه عليه وإن لم يجيئ صاحبه بعد السنة تصدّق به عنه أو يحفظه عليه ويكون في يده أمانة إلى أن يجيئ صاحبه، وهذا الضرب لا يجوز تملكه ولا يصير بعد السنة كسبيل ما له، فإن تصدّق به ثم جاء صاحبه ولم يرض بصدقته كان ضامناً له.

وقال شيخنا في نهايته في باب اللقطة: تصدّق به عنه وليس عليه شيء، فإن جاء صاحبه بعد ذلك لم يلزمه شيء، فإن أراد أن يجثّره بين أن يغرم له ويكون الأجر له واختار ذلك صاحب

السرائر

المال فعل وليس ذلك واجباً عليه، إلا أن شيخنا يرجع عن هذا ويقول بما اخترناه في النهاية أيضاً في باب آخر من فقه الحج؛ قال: ومن وجد شيئاً في الحرم فلا يجوز له أخذه، فإن أخذه فليعرفه سنة فإن جاء صاحبه ولا تصدق به عنه وكان ضامناً إذا جاء صاحبه ولم يرض بفعله، وإذا وجد في غير الحرم فليعرفه سنة ثم هو كسبيل ماله يعمل به ما شاء إلا أنه ضامن إذا جاء صاحبه، هذا آخر كلام شيخنا في الباب المشار إليها وهو الحق اليقين لأنه مال الغير والرسول عليه السلام قال: لا يحل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفس منه، وهذا ما طابت نفسه بالصّدقة عنه.

وأما الذي يجده في غير الحرم فيلزمه أيضاً تعريفه سنة، فإن جاء صاحبه ردّ عليه، وإن لم يحجّ كان كسبيل ماله بعد السنة والتعريف فيها يجوز له التصرف فيه بسائر أنواع التصرفات إلا أنه يكون ضامناً له بقيمته بعد السنة متى جاء صاحبه وجب عليه ردّه عليه، فإن تصدق به عنه لزمه أيضاً أن يغرمه له متى جاء إلا أن يشاء صاحبه أن يكون له الأجر ويرضى بذلك فيحتسب له بذلك عند الله تعالى.

وجميع التّماء المنفصل والمتّصل بعد الحول في هذا الضّرب يكون لمن وجدها دون صاحبها لأنّه بعد الحول صارت كسبيل ماله ولصاحبها قيمتها فحسب، فهو في هذا الضّرب بين خيرتين: بين أن يتصدّق بها بعد السنة وتعريفها ويكون ضامناً لقيمته بعد الحول إذا جاء صاحبها ولم يرض بفعله، وبين أن يجعلها كسبيل ماله ويضمن قيمتها لصاحبها بعد السنة والتعريف.

وإلى هذا يذهب شيخنا في نهايته وهو مذهب أصحابنا أجمع وبه تواترت أخبارهم، وذهب شيخنا في مسائل خلافه إلى: أن لقطة غير الحرم يعرفها سنة ثم هو غير بعد السنة بين ثلاثة أشياء: بين أن يحفظها على صاحبها وبين أن يتصدّق بها عنه ويكون ضامناً إن لم يرض صاحبها بذلك وبين أن يملكها ويتصرف فيها وعليه ضمانها إذا جاء صاحبها، وهذا مذهب الشافعي وأبي حنيفة اختاره ها هنا لأنّ بينهما خلافاً في لقطة الفقير والغني، والصحيح الحق: اليقين إجماع أصحابنا على أنه بعد السنة يكون كسبيل ماله أو يتصدّق بها بشرط الضمان ولم

كتاب اللقطة

يقولوا هو بالخيار بعد السنة في حفظها على صاحبها .

وشيخنا أبوجعفر في الجزء الأول من مسائل خلافه ومبسوطه قال مسألة: إذا وجد نصاباً من الأثمان أو غيرها من المواشي عَرَفَهَا سنة ثم هو كسبيل ماله وملكه، فإذا حال بعد ذلك حول وأحوال لزمته زكاته لأنّه مالك وإن كان ضامناً له، وأما صاحبه فلا زكاة عليه لأنّ مال الغائب الذي لا يتمكّن منه لا زكاة فيه، وقال الشافعي: إذا كان بعد سنة هل يدخل في ملكه بغير اختياره؟ على قولين: أحدهما وهو المذهب: أنّه لا يملكها إلّا باختياره، والثاني يدخل بغير اختياره، فإذا قال: لا يملكها إلّا باختياره، فإذا ملكها فإن كان من الأثمان يجب مثلها في ذمته وإن كانت ماشية وجب قيمتها في ذمته، فأما الزكاة فإذا حال الحول حين التقط فلا زكاة فيها لأنّه أمين، وأما صاحب المال فله مال لا يعلم موضعه على قولين مثل الغصب، وأما الحول الثاني فإن لم يملكها فهي أمانة أبدأ في يده ورب المال على قولين مثل الضالة، وإذا ملكها الملتقط وحال الحول فهو كرجل له ألف وعليه ألف فإن قال: الدين يمنع، فها هنا يمنع وإن قال الدين: لا يمنع، فها هنا لا يمنع إذا لم يكن له مال سواء بقدره، فإن كان له مال سواء لزمته زكاته، ورب المال على قولين كالضالة والمغصوب قال: دليلنا ما روى عنهم عليهم السلام أنّهم قالوا: لقطة غير الحرم يعرفها سنة ثم هي كسبيل ماله وسبيل ماله أن يجب فيه الزكاة، قال: فهذا الظاهر يجب فيه الزكاة، هذا آخر كلام شيخنا في مسائل الخلاف في الجزء الأول في كتاب الزكاة.

فلو كان بعد السنة لا يدخل في ملكه وهو محير بين ثلاث خير على ما قاله في الجزء الثاني في كتاب اللقطة في مسائل الخلاف، لما وجبت عليه الزكاة بعد السنة والتعريف وحول الحول بعد ذلك، واستدلّاه رحمه الله بأن قال: دليلنا ما روى عنهم عليهم السلام أنّهم قالوا: لقطة غير الحرم يعرفها سنة ثم هي كسبيل ماله، وما قالوا: يكون محيراً بعد السنة بين ثلاث خير، على ما يذهب الشافعي إليه في أحد قوليّه، وأيضاً من قال بهذا القول لا يوجب التعريف وإنما يوجب التعريف حتى يتملكها فأما إذا لم يرد أن يتملكها فلا يجب عليه التعريف، ولا خلاف بين أصحابنا في وجوب التعريف في مدة السنة، فدلّ هذا أجمع على أنّ الذي اختاره

السرائر

شيخنا في الجزء الثاني مذهب الشافعي وأنّ مذهبنا وقول أصحابنا ورواياتهم بخلاف ذلك . ولا يجوز التصرف في اللقطة قبل مضيّ السنة فإن تصرف كان مأثوماً ضامناً إن هلكت بغير خلاف في أيّ موضع التقاطها حرماً كان أو غيره، ومتى هلكت اللقطة في يده في مدة زمان التعريف من غير تفريط لم يكن على من وجدها شيء، فإن هلكت بتفريط من قبله أو يكون قد تصرف فيها ضمنها ووجب عليه غرامتها بقيمتها يوم هلكت إن كانت تُضمن بالقيمة أو مثلها إن كانت تضمن بالمثلثة.

ومتى اشترى بمال اللقطة جارية ثم جاء صاحبها فوجدها بنته لم يلزمه أخذها وكان له أن يطالبه بالمال الذي اشترى به ابنته، لأنّه ما وكلّه في شرائها فلا تحصل هذه البنت في ملكه فتكون قد انعتقت عليه، بل هي حاصلة في ملك الغير وهو ضامن لماله الذي وجده، لأنّه إن كان اشتراها بالمال قبل السنة وتعريفه فإنّ الشراء غير صحيح لأنّه بعين المال الذي لا يجوز له التصرف فيه، وإن كان اشتراها في الدّمة ونقده فالشراء صحيح ويقع ملك الجارية للمشتري دون صاحب المال فلا تنعتق على صاحب المال الذي هو أبوها لأنّها ما دخلت في ملكه بحال، وإن كان اشتراها بعد السنة وتعريف المال بعينه أو في الدّمة فالشراء صحيح والملك يقع أيضاً للمشتري دون الأب الذي هو صاحب المال، فعلى جميع الأحوال ما دخلت في ملك الأب حتّى تنعتق عليه.

وقال شيخنا أبو جعفر في نهايته : فإن أجاز شراءه انعتقت بعد ذلك ولم يجر له بيعها، وهذا غير واضح ولا مستقيم لأنّ البيع على الصحيح من المذهب لا يقف عندنا على الإجازة، وهذا مذهب شيخنا في مسائل الخلاف وهو الحقّ اليقين وإن كان قد جوزّه في نهايته فقد رجع عنه في مسائل خلافه.

فإن أراد الأب عتقها وملكها فيحتاج أن يشتريها منه بما له في ذمّته فعند الشراء تنعتق على الأب بغير خلاف.

ومن وجد كنزاً في دار انتقلت إليه بمراث عن أهله كان له ولشركائه في الميراث إن كان له شريك فيه، فإن كانت الدار قد انتقلت إليه بابتياح من قوم عرف البائع فإن

كتاب اللقطة

عَرَفَ سَلَمَهُ إِلَيْهِ، وَإِنْ لَمْ يَعْرِفْهُ أُخْرِجَ خَمْسَهُ إِلَى مُسْتَحَقِّهِ إِنْ كَانَ بِمَقْدَارِ مَا تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ عَلَى مَا شَرَحْنَاهُ فِي كِتَابِ الزَّكَاةِ وَبَابِ الْخُمْسِ وَكَانَ لَهُ الْبَاقِي.

وكَذَلِكَ إِنْ ابْتَاعَ بَعِيرًا أَوْ بَقْرَةً أَوْ شَاةً وَذَبَحَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَوَجَدَ فِي جَوْفِهِ شَيْئًا قَلَّ عَنْ مَقْدَارِ الدَّرْهَمِ أَوْ كَثُرَ عَرَفَهُ مِنْ ابْتِاعِ ذَلِكَ الْحَيَوَانَ مِنْهُ، فَإِنْ عَرَفَهُ أَعْطَاهُ إِيَّاهُ وَإِنْ لَمْ يَعْرِفْهُ أُخْرِجَ مِنْهُ الْخُمْسُ بَعْدَ مَوْثُوثِهِ طَوِيلَ سَنَتِهِ لِأَنَّهُ مِنْ جِلَّةِ الْغَنَائِمِ وَالْفَوَائِدِ وَكَانَ لَهُ الْبَاقِي، وَكَذَلِكَ حَكَمَ مِنْ ابْتِاعِ سَمَكَةٍ فَوَجَدَ فِي جَوْفِهَا دَرَّةً أَوْ سَبِيكَةً وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، لِأَنَّ الْبَائِعَ بَاعَ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ وَلَمْ يَبِيعَ مَا وَجَدَهُ الْمُشْتَرِي فَلِذَلِكَ وَجِبَ عَلَيْهِ تَعْرِيفُ الْبَائِعِ.

وَشَيْخُنَا أَبُو جَعْفَرٍ الطُّوسِيُّ لَمْ يُعْرِفْ بَائِعَ السَّمَكَةِ الدَّرَّةَ بَلْ مَلَكَهَا الْمُشْتَرِي مِنْ دُونِ تَعْرِيفِ الْبَائِعِ، وَلَمْ يَرِدْ بِهَذَا خَبَرٌ عَنْ أَصْحَابِنَا وَلَا رَوَاهُ عَنْ الْأَثَمَةِ أَحَدُ مِنْهُمْ، وَالْفَقِيهَ سَلَارَ فِي رِسَالَتِهِ يَذْهَبُ إِلَى مَا اخْتَرْنَاهُ وَهُوَ الَّذِي يَقْتَضِيهِ أَصُولُ مَذْهَبِنَا.

وَمَنْ وَجَدَ فِي دَارِهِ شَيْئًا فَإِنْ كَانَتْ الدَّارُ يَدْخُلُهَا غَيْرُهُ كَانَ حَكْمُهُ حَكْمَ اللَّقْطَةِ وَإِنْ لَمْ يَدْخُلْهَا غَيْرُهُ كَانَ لَهُ، وَإِنْ وَجَدَ فِي صَنْدُوقِهِ شَيْئًا كَانَ حَكْمُهُ مِثْلَ ذَلِكَ، وَمَنْ وَجَدَ طَعَامًا فِي مَفَازَةٍ فَلْيَقْوِمْهُ عَلَى نَفْسِهِ وَيَأْكُلْهُ فَإِذَا جَاءَ صَاحِبُهُ رَدَّ عَلَيْهِ ثَمَنَهُ، فَإِنْ وَجَدَ شَاةً فِي بَرِيَّةٍ فَلْيَأْخُذْهَا وَهُوَ ضَامِنٌ لِقِيمَتِهَا، وَلَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْاِمْتِنَاعُ مِنَ التَّصَرُّفِ فِي الطَّعَامِ وَالشَّاةِ قَبْلَ التَّعْرِيفِ سَنَةً بَلْ يَنْتَفِعُ بِذَلِكَ وَقْتُ وَجُودِهِ وَيُضْمَنُ الْمِثْلِيَّةُ فِي الطَّعَامِ وَالْقِيَمَةُ فِي الشَّاةِ، فَإِنْ أُعْزِزَتِ الْمِثْلِيَّةُ فَالْقِيَمَةُ يَوْمَ الْوُجْدَانِ أَوْ يَوْمَ الْإِعْوَازِ، وَالصَّحِيحُ أَنَّهَا يَوْمَ الْإِعْوَازِ.

وَيَتْرَكَ الْبَعِيرَ إِذَا وَجَدَهُ فِي الْمَفَازَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ صَاحِبُهُ قَدْ خَلَّاهُ مِنْ جَهْدٍ فِي غَيْرِ كَلَاءٍ وَلَا مَاءٍ فَلْيَأْخُذْهُ فَإِنَّهُ بِمَنْزِلَةِ الشَّيْءِ الْمُبَاحِ وَلَيْسَ لَصَاحِبِهِ بَعْدَ ذَلِكَ الْمَطَالَبَةُ بِهِ، فَإِنْ كَانَ خَلَّاهُ فِي كَلَاءٍ وَمَاءٍ فَلَيْسَ لَهُ أَخْذُهُ، وَكَذَلِكَ الْحَكْمُ فِي الدَّابَّةِ.

وَيَكْرَهُ أَخْذَ مَا لَهُ قِيَمَةٌ يَسِيرَةٌ مِثْلَ الْعَصَا وَالشَّظَاطِ وَالْوَتْدِ وَالْحَجَلِ وَالْعُقَالِ وَأَشْبَاهِ ذَلِكَ وَلَيْسَ هُوَ بِمَحْظُورٍ. وَمَنْ أَوْدَعَهُ لَصًّا مِنَ اللَّصُوفِ شَيْئًا مِنَ الْغُصُوبِ لَمْ يَجِزْ لَهُ رَدُّهُ عَلَيْهِ، فَإِنْ رَدَّه عَلَيْهِ مَعَ قُدْرَتِهِ عَلَى تَرْكِهِ كَانَ ضَامِنًا لَهُ، فَإِنْ عَرَفَ صَاحِبُهُ رَدَّه عَلَيْهِ، فَإِنْ لَمْ يَعْرِفْ صَاحِبُهُ تَصَدَّقَ بِهِ عَنْهُ بِشَرَطِ الضَّمَانِ.

السراير

والشاة إذا وجدها في الأمصار حبسها عنده ثلاثة أيام يُعرفها فيها، فإن جاء صاحبها ردّها عليه ولا تصدّق بها بشرط الضمان أو تصرّف فيها وكان ضامناً لقيمتها.

وإذا وجد المسلم لقيطاً فهو حرٌّ غير مملوك وينبغي أن يرفع خبره إلى سلطان الإسلام ليطلق له التفقة عليه من بيت المال المسلمين، فإن لم يوجد سلطان ينفق عليه استعان بالمسلمين في التفقة عليه، فإن لم يجد من يُعينه على ذلك أنفق عليه بعد ما يُشهد أنّه يرجع عليه وكان له حينئذ الرجوع عليه بنفقته إذا بلغ وأيسر.

على ما روى في بعض الأخبار، والأقوى عندي أنّه لا يرجع به عليه لأنّه لا دليل على ذلك والأصل براءة الذمة وشغلها يحتاج إلى أدلة ظاهرة.

وإذا تبرّع بما انفقه عليه ولم يُشهد بالرجوع أو أنفق عليه وهو يجد من يعينه بالتفقة عليه تبرّعاً فلم يستعن به فليس له رجوع عليه بشيء من التفقة.

وإذا بلغ اللقيط تولى من شاء من المسلمين ولم يكن للذی أنفق عليه والتقطه ولاؤه إلا أن يتوالاه، فإن لم يتوال إلى أحدٍ حتّى مات كان ولاؤه لإمام المسلمين لأنّه داخل في ميراث من لا وارث له.

وقال شيخنا في نهايته: كان ولاؤه للمسلمين، وهذا غير مستقيم على إطلاقه. وقال أيضاً: وإن ترك مالا ولم يترك ولدًا ولا قرابة له من المسلمين كان ما تركه لبيت المال، وهذا أيضاً على إطلاقه غير واضح وإنما مقصوده ها هنا لبيت مال الإمام دون بيت مال المسلمين، فإذا كان كذلك فالمراد أيضاً بقوله: كان ولاؤه للمسلمين، أي لإمام المسلمين لأنّا بغير خلاف بيننا مجمعون على أنّ ميراث من لا وارث له لإمام المسلمين، وكذلك ولاؤه فإذا ورد لفظ في مثل ذلك بأنّه للمسلمين أو لبيت المال فالمراد به لبيت المال مال الإمام، وإنّا أطلق القول بذلك لما فيه من التقيّة لأنّ بعض المخالفين لا يوافق عليه ويخالف، وهكذا ذكره شيخنا أبو جعفر في آخر الجزء الأول من مبسوطه وهو الحقّ اليقين.

ومن وجد شيئاً من اللقيط والصّوال ثمّ ضاع من غير تفريط أو أبقي العبد - بفتح الباء يَأْبِقُ بكسر الباء في المستقبل إبقاءً بكسر أوله - من غير تعدّ منه عليه لم يكن عليه شيء،

كتاب اللقطة

فإن كان هلاك ما هلك بتفريط من جهته كان ضامناً، وإن كان إباق العبد بتعدّي منه عليه كان مثل ذلك، وإن لم يعلم أنّه كان لتعدّ منه أو لغيره وجب عليه اليمين بالله أنّه ما تعدّى فيه وبرّئت عهده.

ولا بأس للإنسان أن يأخذ الجعل على ما يجده من الأبق والصّوال واللقط إذا جعل ذلك صاحبه وسمّاه وقدره كان له ما قدره وبذله وجعله دون ما سواه، فإن جعل جُعلاً على ردّه ولم يقدر الجعل بتقدير وأطلق ذلك عاد إطلاقه إلى عرف الشرع وتقييده فيحمل عليه، فإن كان عبداً أو بعيراً في المصر كان جُعله ديناراً بجعل صاحبه وإطلاقه، وإن كان خارجاً من المصر فأربعة دنانير قيمتها أربعون درهماً فضة.

وفيما عدا العبد والبعير ليس فيه شيء موظف ولا تقييد في عرف الشرع يرجع في إطلاقه إليه، بل يرجع فيه إلى عرف العادة والزّمان حسب ما جرت في أمثاله فيعطى واجده إتياءه، فإن لم يجعل صاحبه جُعلاً لمن ردّه لا مطلقاً ولا مقيداً فلا يستحقّ واجده على صاحبه شيئاً بحال من الأحوال، ويجب عليه ردّه على صاحبه من غير استحقاق لشيءٍ لقوله عليه السّلام: المسلم يرد على المسلم، ولقوله عليه السّلام: لا يحلّ مال امرئ مسلم إلاّ عن طيب نفس منه.

فلا يظنّ ظانّ ويتوهم متوهم أنّ من ردّ شيئاً من الصّوال والأبق واللقط يستحقّ على صاحبه جُعلاً من غير أن يجعله له فإنّ ذلك خطأ فاحش وقول فظيع لأنّه لا دليل عليه من كتاب ولا سنة مقطوع بها ولا إجماع، فإنّه كان يؤدّي إلى أنّ البعير يساوى مثلاً ديناراً فردّه واجده من خارج المصر فإنّه كان يستحقّ على صاحبه أربعة دنانير يأخذها منه بغير اختياره، وهذا أمر لا يقوله محصل.

وشيخنا أبو جعفر الطوسي رحمه الله قال في مبسوطه في الجزء الثالث في كتاب اللقطة: من جاء بضالّة إنسان أو بأبق أو بلقطة من غير جعل ولم يشرط فيه، فإنّه لا يستحقّ شيئاً سواء كان ضالّة أو أبقاً أو لقطة قليلاً كان ثمنه أو كثيراً سواء كان معروفاً برّد الصّوال أو لم يكن، وسواء جاء به من طريق بعيدة تقصر الصّلاة إليه أو جاء به من طريق دون ذلك، ثمّ ذكر بعد هذا

السرائر

القول أقوال المخالفين ثم قال: وأول الأقوال أصح وأقرب إلى السداد. ثم قال: وقد روى أصحابنا في من ردّ عبداً أربعين درهماً قيمته أربعة دنانير، ولم يفصلوا ولم يذكروا في غيره شيئاً، ثم قال رحمه الله: وهذا على جهة الأفضل لا الوجوب، هذا آخر كلام شيخنا أبي جعفر في مبسوطه وهو الحقّ اليقين.

ولا تدخل الأمة في العبد بل لو وجد إنسان أمة لم يكن حكمها حكم العبد لأنّ القياس عندنا باطل فلم تردّ الأخبار إلّا بالعبد، والأئمة يقال لها: عبدة وأمة، ولا تدخل الإناث في خطاب الذّكران إلّا على سبيل التغليب عند بعضهم وذلك مجاز والكلام في الحقائق، وليس كذلك البعير لأنّ البعير يدخل فيه الذّكر والأُنثى لأنّه بمنزلة الإنسان من ابن آدم فليلاحظ ذلك ويتأمل.

ومن وجد شيئاً يحتاج إلى الثقة عليه فسيبيله أن يرفع خبره إلى السلطان لينفق عليه من بيت المال، فإن لم يجده وأنفق عليه هو وأشهد على ما قلناه كان له الرجوع على صاحبه بما أنفق عليه، وإن كان ما أنفق عليه قد انتفع بشيء من جهته إمّا بخدمته أو ركوبه أو لبنه وكان ذلك بإزاء ما أنفق عليه لم يكن له الرجوع على صاحبه بشيء.

والذى ينبغى تحصيله في ذلك أنّه إن كان انتفع بذلك قبل التعريف والحول فيجب عليه أجره ذلك، وإن كان انتفع بلبن فيجب عليه ردّ مثله والذى أنفق عليه يذهب ضياعاً لأنّه بغير إذن من صاحبه، والأصل براءة الذّمة، وإن كان بعد التعريف والحول فإنّه لا يجب عليه أجره ولا ردّ شيء من الألبان والأصواف لأنّه ما لهُ بل هو ضامن للعين الموجودة فحسب.

إذا وجد لقطة وجاء رجل فوصفها فإنّه لا يخلو أن يكون معه بيّنة أو لم يكن معه بيّنة، فإن وصفها ومعه بيّنة فإنّه يُعطيه، فإن كان معه شاهد واحد حلف معه، وإن لم يكن معه بيّنة فإنّه لا يعطيه، فإن وصفها ولم يكن معه بيّنة ووصف عقاصها – بالعين غير المعجمة المكسورة والفاء والصاد غير المعجمة وهو الجلدة التي فوق صمّام القارورة – ووكاءها وهو شدادها، ودَكَرَ وزنها وعددها وحليتها ووقع في قلبه وغلب على ظنّه أنّه صادق يجوز أن يعطيه فأما اللّزوم فلا يلزمه الدّفع إليه، وقال قوم شذّاذ من غير أصحابنا: يلزمه أن يعطيه

كتاب اللقطة

إذا وصفها، والأول أصحّ لأنّه لادلالة على وجوب تسليمها إليه، فإذا ثبت ذلك ووصفها إنسان وقلنا يجوز أن يسلمها إليه فأعطاه، ثم جاء آخر وأقام بيّنة بأنّها له انتزعت من الّذى تسلمها وأعطيت للّذى أقام البيّنة لأنّه أقام بيّنة وليس عليه أكثر من إقامتها، فإن أقام آخر بيّنة بأنّها له فالّذى يقتضيه مذهبنا أنّه يستعمل القرعة والأقوى عندي أنّه إذا لم تقم البيّنة لا يعطيه إياها سواء غلب في ظنّه صِدْقُهُ أو لم يغلب لأنّه لادليل عليه، والذّمة اشتغلت بحفاظها وتعريفها وألاّ يسلمها إلّا إلى صاحبها، وهذا الواصف لها ليس بصاحبها على ظاهر الشّرع والأدلة.

إذا قال: من جاء بعبدى الأبق فله دينار، فجاء به واحد استحقّ الدّينار وكذلك إن جاء به اثنان أو ثلاثة وما زاد على ذلك، ولو قال: من دخل دارى فله دينار، فدخلها اثنان فصاعداً استحقّ كلّ واحد ديناراً، والفرق بينهما أنّ من قال: من دخل دارى فله كذا، علّق الاستحقاق بالدخول وقد وجد من كلّ واحد منهم ذلك فاستحقّه، وليس كذلك الردّ لأنّه علّق الاستحقاق برده ولم يردّه كلّ واحد منهم بانفراده، وإنّما جاء به جميعهم فجميعهم حصل المقصود فلم كلّهم الأجرة لأنّ السبب وجد من جميعهم ولم يوجد من كلّ واحد على الانفراد.

الذّميّ إذا وجد لقطة في بلاد الإسلام كان حكمه فيها حكم المسلمين سواء، ومن وجد لقطة فإذا عرفها سنة فقد أتى بما عليه وإن عرّف ستة أشهر ثمّ ترك التعريف فهل يستأنف أو يبنى؟ قيل فيه وجهان: أحدهما يستأنف والآخر يبنى عليها، وهو الأقوى لأنّه ليس في الخبر أكثر من أن يعرف سنة ولم يقل متوالية ولا متواترة.

فإذا ثبت ذلك فالكلام في ثلاثة أشياء: أحدها: وقت التعريف، والثاني: كيفيّة التعريف، والثالث: مكان التعريف.

فأمّا وقت التعريف فإنّه يُعرّف بالغداة والعشى وقت بروز النّاس، ولا يُعرّف بالليل ولا عند الظّهر والهجرة الّتى يقبل فيها النّاس.

فأمّا كيفيّة التعريف فإنّه يقول: من ضاع له لقطة، أو يقول: من ضاع له دينار

السرائر

أودرهم، أويقول مبهماً ولا يفسره وهو الأحوط لأنّه ربّما طرح عليه إنسان علامة.
 فأمّا المكان فإنّه يُعرّف في الجَماعات والجُمُعات، ويقف على أبواب الجوامع ولا
 يُعرّفها داخلها فإنّه منهيّ عنه، وأقلّ ما يُعرف في الإِسبوع دفعةً واحدةً.
 ولا يجب عليه التعريف كلّ يوم ولا كلّ ساعة فإن كان ممّن يُعرّف بنفسه فعل وإلاّ
 استعان بغيره أو يستأجر من يُعرّف من ماله، ولا يرجع على صاحبها به لأنّ التعريف واجب
 عليه وأخذ اللقطة عند أصحابنا على الجملة مكروه لأنّه قد روى في الأخبار أنّه لا يأخذ
 الضّالة إلّا الضّالّون.

شَرَايِعُ الْإِسْلَامِ

كتاب اللقطة

الملقوط إمّا إنسان أو حيوان أو غيرها

فالقسم الأول

يسمى لقيطاً أو ملقوطاً أو منبوذاً وينحصر النظر فيه في ثلاثة مقاصد:
الأول: في اللقيط:

وهو كل صبي ضائع لا كافل له، ولا ريب في تعلق الحكم بالتقاط الطفل غير المميز وسقوطه في طرف البالغ العاقل، وفي الطفل المميز تردد أشبهه جواز التقاطه لصغره وعجزه عن دفع ضرورته، ولو كان له أب أو جدّ أو أمّ أجبر الموجد منهم على أخذه، وكذا لو سبق إليه ملتقط ثم نبذه فأخذه آخر الزم الأول أخذه، ولو التقط مملوكاً ذكراً أو أنثى لزمه حفظه وإصاله إلى صاحبه، ولو أبق منه أو ضاع من غير تفريط لم يضمن، ولو كان بتفريط ضمن، ولو اختلفا في التفريط ولا بينة فالقول قول الملتقط مع يمينه، ولو أنفق عليه باعه في النفقة إذا تعدّر استيفاؤها.

الثاني: في الملتقط:

ويراعى فيه البلوغ والعقل والحريّة، فلا حكم لالتقاط الصبي ولا الجنون ولا العبد لأنّه مشغول باستيلاء المولى على منافعه، ولو أذن له المولى صحّ كما لو أخذه المولى ودفعه إليه، وهل يراعى الإسلام؟ قيل: نعم لأنّه لا سبيل للكافر على الملقوط المحكوم بإسلامه

شرائع الإسلام

ظاهراً أو لأنّه لا يؤمن مخادعته عن الدّين، ولو كان الملتقط فاسقاً قبيلاً: ينتزعه الحاكم من يده وبدفعه إلى عدل لأنّ حضائنه استئمان ولا أمانة للفاسق، والأشبه أنّه لا ينتزع. ولو التقطه بدويّ لا استقرار له في موضع التقاطه أو حضريّ يريد السّفر به قيل: ينتزع من يده لما لا يؤمن من ضياع نسبه فإنّه إنّما يطلب في موضع التقاطه، والوجه الجواز، ولا ولاء للملتقط عليه بل هو سائبة يتولّى من شاء، وإذا وجد الملتقط سلطاناً ينفق عليه استئمان به، وإلاّ استئمان بالمسلمين. وبذل النّفقة عليهم واجب على الكفاية لأنّه دفع ضرورة مع التّمكّن وفيه تردّد، فإن تعذّر الأمر أنفق عليه الملتقط ويُرْجَع ما أنفق إذا أيسر إذا نوى الرّجوع، ولو أنفق مع إمكان الاستعانة بغيره أو تبرّع لم يرجع.

الثّالث: في أحكامه: وهي مسائل:

الأولى: قال الشّيخ: أخذ اللّقيط واجب على الكفاية لأنّه تعاون على البرّ ولأنّه دفع لضرورة المضطرّ، والوجه الاستحباب.

الثّانية: اللّقيط يملك كالكبير ويده دالة على الملك كيد البالغ لأنّ له أهليّة التّمكّن، فإذا وجد عليه ثوب قُضيَ به له وكذا ما يوجد تحته أو فوقه، وكذا ما يكون مشدوداً في ثيابه، ولو كان على دابة أو جمل أو وجد في خيمة أو فسطاط قُضيَ له بذلك وبما في الخيمة والفسطاط، وكذا لو وجد في دار لا مالك لها، وفيها يوجد بين يديه أو إلى جانبه تردّد أشبهه أنّه لا يقضى له، وكذا البحث لو كان على دكّة وعليها متاع، وعدم القضاء له هنا أو ضح خصوصاً إذا كان هناك يد متصرّفة.

الثّالثة لا يجب الإشهاد عند أخذ اللّقيط لأنّه أمانة فهو كالاستيداع.

الرّابعة: إذا كان للمنبوذ مالٌ افتقر الملتقط في الإنفاق عليه إلى إذن الحاكم لأنّه لا ولاية له في ماله، فإن بادر فأنفق عليه منه ضمّن لأنّه تصرف في مال الغير لضرورة، ولو تعذّر الحاكم جاز الإنفاق ولا ضمان لتحقيق الضرورة.

الخامسة: الملقوط في دار الإسلام يحكم بإسلامه ولو ملكها أهل الكفر إذا كان فيها مسلمٌ نظراً إلى الاحتمال وإن بعد تغليباً لحكم الإسلام، وإن لم يكن فيها مسلم فهو رِقّ،

كتاب اللقطة

وكذا إن وجد في دار الشُّرك ولا مستوطن هناك من المسلمين.

السادسة: العاقلة اللقيط الإمام إذا لم يظهر له نسب ولو يتوال أحداً سواء جنى عمداً أو خطأ مادام صغيراً، فإذا بلغ وجنى بعده ففي عمده القصاص وفي خطئه الدية على الإمام، وفي شبيهه العمد الدية في ماله، ولو جُني عليه وهو صغير؛ فإن كانت على النفس فالدية إن كانت خطأ والقصاص إن كانت عمداً، وإن كانت على الطرف قال الشيخ: لا يقتص له ولا يأخذ الدية لأنه لا يدري مراده عند بلوغه فهو كالصبي لا يقتص له أبوه ولا الحاكم ويؤخر حقه إلى بلوغه، ولو قيل بجواز استيفاء الدية للمولى مع الغبطة إن كانت خطأ والقصاص إن كانت عمداً كان حسناً إذ لا معنى للتأخير مع وجود السبب، ولا يتولى ذلك الملتقط إذ لا ولاية له في غير الحضانة.

السابعة: إذا بلغ فقذفه قاذف وقال: أنت رق، فقال: بل حر، للشيخ فيه قولان أحدهما: لا حد عليه لأن الحكم بالحرية غير متيقن بل على الظاهر وهو محتمل فيتحقق الاشتباه الموجب لسقوط الحد، والثاني عليه الحد تعويلاً على الحكم بحرّيته ظاهراً، والأمر الشرعية منوطة بالظاهر فيثبت الحد كثبوت القصاص، والأخير أشبه.

الثامنة: يقبل إقرار اللقيط على نفسه بالرق إذا كان بالغاً رشيداً ولم تعرف حرّيته ولا كان مدّعياً لها.

التاسعة: إذا ادعى أجني ينوّته قبل إذا كان المدعي أباً وإن لم يقم بينة لأنه مجهول النسب فكان أحق به حرّاً كان المدعي أو عبداً مسلماً كان أو كافراً، وكذا لو كان أمّاً، ولو قيل: لا يثبت نسبه إلا مع التصديق، كان حسناً. ولا يُحكم برقه ولا بكفره إذا وجد في دار الإسلام، وقيل: يُحكم بكفره إن أقام الكافر بينة بينوته وإلا حكم بإسلامه لمكان الدار وإن لحق نسبه بالكافر، والأول أولى.

ويلحق بذلك أحكام النزاع ومسائله خمس:

الأولى: لو اختلفا في الإنفاق فالقول قول الملتقط مع يمينه في قدر المعروف؛ فإن ادعى زيادةً فالقول قول الملقوط في الزيادة، ولو أنكر أصل الإنفاق فالقول قول الملتقط، ولو كان له

شرائع الإسلام

مال فأنكر اللقيط إنفاقه عليه فالقول قول الملتقط مع يمينه لأنه أمينه.
 الثانية: لو تشاح ملتقطان مع تساويهما في الشرائط أُقِرَّعَ بينهما إذ لارجحان وربما
 انقذح الاشتراك، ولو نزل أحدهما للآخر صحَّ ولم يفتقر النزال إلى إذن الحاكمها.
 الثالثة إذا التقطه اثنان فكل واحد منهما لو انفرد أُقِرَّ في يده، وإن تشاحا فيه أُقِرَّعَ
 بينهما سواء كانا موسرين أو أحدهما حاضرين أو أحدهما، وكذا إن كان أحد الملتقطين
 كافراً إذا كان الملقوط كافراً، ولو وصف أحدهما فيه علامة لم يحكم له.
 الرابعة: إذا ادَّعى بنوته اثنان؛ فإن كان لأحدهما بيّنة حكم بها، وإن أقام كل
 واحد منهما بيّنة أُقِرَّعَ بينهما وكذا لو لم يكن لأحدهما بيّنة، ولو كان الملتقط أحدهما فلا ترجيح
 باليد إذ لا حكم لها في النسب بخلاف المال لأنَّ لليد فيه أثراً.
 الخامسة: إذا اختلف كافر وسلم أو حرّ وعبد في دعوى بنوته قال الشيخ: يرجح
 المسلم على الكافر والحرّ على العبد، وفيه تردد.

القسم الثاني: في الملتقط من الحيوان والنظر في المأخوذ والآخذ والحكم: أما الأول:

فهو كل حيوان مملوك ضائع أخذ ولا يدّ عليه ويسمى ضالّة، وأخذُهُ في صورة الجواز
 مكروه إلاّ بحيث يتحقّق التلف فإنّه طلق، والإشهاد مستحبّ لما لا يؤمن تجدّده على الملتقط
 ولنفي التّهمة، فالبعير لا يؤخذ إذا وجد في كلاً وماء أو كان صحيحاً لقوله صلى الله عليه وآله:
 خفه حذاؤه وكرشه سقاؤه فلا تُهْجِه. فلو يخذله ضمنه ولا يبرأ لو أرسله ويبرأ لو سلّمه إلى
 صاحبه، ولو فقد سلّمه إلى الحاكم لأنّه منصوب للمصالح، فإن كان له حمى أرسله فيه
 وإلاّ باعه وحفظ ثمنه لصاحبه وكذا حكم الدّابة، وفي البقرة والحمار تردّد أظهره المساواة
 لأنّ ذلك فهم من فحوى المنع من أخذ البعير، أمّا لو ترك البعير من جهد في غير كلاً وماء جاز
 أخذه لأنّه كالتألف ويملكه الآخذ ولا ضمان لأنّه كالمباح، وكذا حكم الدّابة والبقرة والحمار إذا
 ترك من جهد في غير كلاً وماء.

كتاب اللقطة

والشاة إن وجدت في الفلاة أخذها الواجد لأنها لا تمتنع من صغير السباع فهي معرضة للتلف، والآخذ بالخيار إن شاء ملكها ويضمن على تردد، وإن شاء احتبسها أمانةً في يده لصاحبها ولا ضمان، وإن شاء دفعها إلى الحاكم ليحفظها أو يبيعها ويوصل ثمنها إلى المالك، وفي حكمها كل ما لا يمتنع من صغير السباع كأطفال الإبل والبقر والخيل والحمير على تردد، ولا تؤخذ الغزلان واليحمير إذا ملكتا ثم ضلّ التفاتاً إلى عصمة مال المسلم ولأنّهما يمتنعان عن السباع بسرعة العدو.

ولو وجد الضّوال في العمران لم يحلّ أخذها ممتنعاً كانت كالإبل أولم تكن كالصغير من الإبل والبقر، ولو أخذها كان بالخيار بين إمساكها لصاحبها أمانةً وعليه نفقتها من غير رجوع بها وبين دفعها إلى الحاكم، ولو لم يجد حاكماً أنفق ورجع بالنفقة، وإن كان شاةً حبسها ثلاثة أيام؛ فإن لم يأت صاحبها باعها الواجد وتصدّق بثمنها، ويجوز التقاط كلب الصيد ويلزم تعريفه سنة ثم ينتفع به إذا شاء ويضمن قيمته.

الثاني: في الواجد:

ويصحّ أخذ الضّالة لكل عاقل بالغ، أمّا الصبيّ والمجنون فقطع الشيخ فيهما بالجواز لأنه اكتساب، وينتزع ذلك الوليّ ويتولّى التعريف عنها سنة؛ فإن لم يأت مالك فإن كان الغبطة في تملكه وتضمينه إياها فعل وإلا أبقاها أمانلاً، وفي العبد تردد أشبهه الجواز لأنّ له أهلية الحفظ، وهل يشترط الإسلام؟ الأشبه لا، وأولى منه بعدم الاشتراط العدالة.

الثالث: في الأحكام: وهي مسائل:

الأولى: إذا لم يجد الآخذ سلطاناً ينفق على الضّالة أنفق من نفسه ورجع به، وقيل: لا يرجع لأنّ عليه الحفظ وهو لا يتم إلا بالإنفاق، والوجه الرجوع دفعاً لتوجه الضرر بالتقاط.

الثانية: إذا كان لللقطة نفع كالظّهر واللبن والخدمة قال في النهاية: كان ذلك بإزاء ما

شرائع الإسلام

أنفق، وقيل: ينظر في النفقة وقيمة المنفعة ويتقاصن، وهو أشبه.

الثالثة لانضمن الضالة بعد الحول إلا مع قصد التملك، ولو قصد حفظها لم يضمن إلا مع التفريط أو التعدي، ولو قصد التملك ثم نوى الاحتفاظ لم يزل الضمان، ولو قصد الحفظ ثم نوى التملك لزم الضمان.

الرابعة: قال الشيخ: إذا وجد مملوكاً بالغاً أو مراهقاً لم يؤخذ وكان كالضالة الممتنعة ولو كان صغيراً جاز أخذه، وهذا حسن لأنه مال معرض للتلف.

الخامسة: من وجد عبده في غير مصره فأحضر من شهد على شهوده بصفته لم يدفع إليه لاحتمال التساوي في الأوصاف ويكلف إحضار الشهود ليشهدوا بالعين، ولو تعذر إحضارهم لم يجب حمل العبد إلى بلدهم ولا بيعه على من يحمله، ولورأى الحاكم ذلك صلاحاً جاز، ولو تلف قبل الوصول أو بعده ولم يثبت دعواه ضمن المدعي قيمة العبد وأكرته.

القسم الثالث: في اللقطة: وهو يعتمد على بيان أمور ثلاثة:

الأمر الأول: اللقطة: كل مال ضائع أخذ ولا يد عليه، فما كان دون الدرهم جاز أخذه والانتفاع به بغير تعريف، وما كان أزيد من ذلك؛ فإن وجد في الحرم قيل: يحرم أخذه، وقيل: يكره، وهو أشبه، ولا يحل إلا مع نية الإنشاد، ويجب تعريفها حولاً؛ فإن جاء صاحبها وإلا تصدق بها أو استبقاها أمانة وليس له تملكها، ولو تصدق بها بعد الحول فكره المالك فيه قولان أرجحها أنه لا يضمن لأنها أمانة وقد دفعها دفعاً مشروعاً، وإن وجدها في غير الحرم عرفها حولاً إن كانت مما يبقى كالثياب والأمتعة والأثان ثم هم مخير بين تملكها وعليه ضمانها، وبين الصدقة بها عن مالها ولو حضر المالك فكره الصدقة لزم الملتقط ضمانها إما مثلاً وإما قيمة، وبين إبقائها في يد الملتقط أمانة لمالكها من غير ضمان.

ولو كانت مما لا يبقى كالطعام قومه على نفسه وانتفع به، وإن شاء دفعه إلى الحاكم ولا ضمان، ولو كان بقاؤها يفتقر إلى العلاج كالرطب المفتقر إلى التجفيف يرفع خبرها إلى الحاكم ليبيع بعضها وينفقه في إصلاح الباقي، وإن رأى الحاكم الحظ في بيعه وتعريف ثمنه جاز. وفي جواز التقاط النعلين والإداوة والسوط خلاف أظهره الجواز مع كراهية، وكذا

كتاب اللقطة

العصا والشِّظاظ والحبل والوَتِدَ والعِقَالُ وأشباهه من الآلات التي يعظم نفعها وتصغر قيمتها، ويكره أخذ اللقطة مطلقاً خصوصاً للفاسق ويتأكد فيه معر العسر ويستحب الإشهاد عليها.

مسائل خمس:

الأولى: ما يوجد في المقوز أو في خربة قد هلك أهلها فهو لواجده ينتفع به بلا تعريف، وكذا ما يجده مدفوناً في أرض لا مالك لها، ولو كان لها مالك أو بائع، عرفه؛ فإن عرفه فهو أحق به وإلا فهو لواجده، وكذا لو وجدته في جوف دابة ولم يعرفه البائع، أما لو وجدته في جوف سمكة فهو لواجده.

الثانية: من أودعه لص مالا وهو يعلم أنه ليس للمودع لم يرده عليه مسلماً كان أو كافراً، فإن عرف مالكة دفعه إليه وإلا كان حكمه حكم اللقطة.

الثالثة: من وجد في داره أو في صندوقه مالا ولا يعرفه؛ فإن كان يدخل الدار غيره أو يتصرف في الصندوق سواء فهو لقطة وإلا هو له.

الرابعة: لا تملك اللقطة قبل الحول ولو نوى ذلك ولا بعد الحول ما لم يقصد التملك، وقيل: يملكها بعد التعريف حولاً وإن لم يقصد، وهو بعيد.

الخامسة: قال الشيخ رحمه الله: اللقطة تضمن بمطالبة المالك لابنية التملك، وهو بعيد لأن المطالبة تترتب على الاستحقاق.

الأمر الثاني: في الملتقط:

وهو من له أهلية الاكتساب أو الاحتفاظ، فلو التقط الصبي جاز ويتولى الولي التعريف عنه وكذا المجنون، وكذا يصح الالتقاط من الكافر لأن له أهلية الاكتساب، وفي أخذ لقطة الحرم لهؤلاء تردد ينشأ من كونهم ليسوا أهلاً للاستئذان، وللعبد أخذ كل واحدة من اللقطتين، وفي رواية ألي خديجة عن أبي عبد الله عليه السلام: لا يعرض لها المملوك. واختار الشيخ الجواز وهو أشبه لأن له أهلية الاستئذان والاكتساب وكذا المدبر وأم الولد،

شرائع الإسلام

والجواز أظهر في طرف المكاتب لأن له أهلية التملك.

الأمر الثالث: في الأحكام: وهي مسائل:

الأولى: ليس التوالي شرطاً في التعريف فلو فرّق جاز، وإيقاعه عند اجتماع الناس وبروزهم كالغدوات والعشيات، وكيفيه أن يقول: من ضاع له ذهب أو فضة أو ثوب، أو ما شاكل ذلك من الألفاظ، ولو أوغل في الإبهام كان أحوط كأن يقول: من ضاع له مال أو شيء، فإنه أبعد أن يدخل عليه بالتخمين، وزمانه أيام المواسم والمجتمعات كالأعياد وأيام الجمع، ومواضعه مواطن الاجتماع كالمشاهد وأبواب المساجد والجوامع والأسواق ويكره داخل المساجد، ويجوز أن يعرف بنفسه وبمن يستنبيه أو يستأجره.

الثانية: إذا دفع اللقطة إلى الحاكم فباعها؛ فإن وجد مالها دفعها إليه وإلا ردّها على الملتقط لأن له ولاية الصدقة أو التملك.

الثالثة قيل: لا يجب التعريف إلا مع نية التملك، وفيه إشكال ينشأ من خفاء حالها عن المالك، ولا يجوز تملكها إلا بعد التعريف ولو بقيت في يده أحوالاً، وهي أمانة في يد الملتقط في مدة الحول لا يضمنها إلا بالتفريط أو التعدي فتلفها من المالك وزيادتها له متصلة كانت الزيادة أو منفصلة، وبعد التعريف يضمن إن نوى التملك ولا يضمن إن نوى الأمانة، ولو نوى التملك فجاء المالك لم يكن له الانتزاع وطالب بالمثل أو القيمة إن لم تكن مثلية، ولو ردّ الملتقط العين جاز وله النماء المنفصل، ولو عابت بعد التملك فأراد ردّها مع الأرض جاز، وفيه إشكال لأن الحق تعلّق بغير العين فلم يلزمه أخذها معيبة.

الرابعة: إذا التقط العبد ولم يعلم المولى فعرف حولاً ثم أتلّفها تعلّق الضمان برقبته يتبع بذلك إذا أعتق، كالقرض الفاسد، ولو علم المولى قبل التعريف ولم ينتزعها منه ضمن لتفريطه بالإهمال إذا لم يكن أميناً وفيه تردد، ولو عرفها العبد ملكها المولى إن شاء وضمن، ولو نزاعها المولى لزمه التعريف وله التملك بعد الحول أو الصدقة مع الضمان أو إبقائها أمانة.

الخامسة: لا تدفع اللقطة إلا بالبيّنة ولا يكفي الوصف، ولو وصف صفات لا يطالع

كتاب اللقطة

عليها إلا المالك غالباً مثل أن يصف وكاءها وعقاصها ووزنها ونقدها، فإن تبرّع الملتقط بالتسليم لم يمنع وإن امتنع لم يجبر.

فرعان:

الأول: لو ردّها بالوصف ثم أقام آخر البيّنة بها انتزعها؛ فإن كانت تالفّة كان له مطالبة الأخذ بالعوض لفساد القبض وله مطالبة الملتقط لمكان الحيلولة، لكن لو طولب الملتقط رجع على الآخذ ما لم يكن اعترف له بالملك، ولو طالب الآخذ لم يرجع على الملتقط.

الثاني: لو أقام واحد بيّنة بها فدفعته إليه ثم أقام آخر بيّنة بها أيضاً؛ فإن لم يكن ترجيح أقرع بينهما، فإن خرجت للثاني انتزعت من الأوّل وسلّمت إليه، ولو تلفت لم يضمن الملتقط إن كان دفعها بحكم الحاكم وولو كان دفعها باجتهاده ضمن، أمّا لو قامت البيّنة بعد الحول وتملك الملتقط ودفع العوض إلى الأوّل ضمن الملتقط للثاني على كلّ حال لأنّ الحقّ ثابت في ذمّته لم يتعيّن بالدفع إلى الأوّل ورجع الملتقط على الأوّل لتحقيق بطلان الحكم.

المختصر النافع

كتاب اللقطة:

وأقسامها ثلاثة:

الأول: في اللقيط:

وهو كل صبي أو مجنون ضائع لا كافل له. ويشترط في الملتقط التكليف. وفي اشتراط الاسلام تردد. ولا يلتقط المملوك إلا بإذن مولاه: وأخذ اللقيط مستحب. واللقيط في دار الاسلام حر، وفي دار الشرك رق. وإذا لم يتول أحدًا فعاقبته ووارثه: الامام إذا لم يكن له وارث ويقبل إقراره على نفسه بالرقية مع بلوغه ورشده. وإذا وجد الملتقط سلطانًا استعان به على نفقته فإن لم يجد استعان بالمسلمين. فإن تعذر الأمر أنفق الملتقط ورجع عليه إذا نوى الرجوع. ولوتبرع لم يرجع.

القسم الثاني: في الضّال:

وهي كل حيوان مملوك ضائع. وأخذه في صورة الجواز مكروه. ومع تحقق التلف مستحب. فالبعير لا يؤخذ ولو أخذ ضمنه الآخذ وكذا حكم الدابة والبقرة. ويؤخذ لو تركه صاحبه من جهد في غير كلاً ولا ماء، ويملكه الآخذ. والشاة إن وجدت في الفلاة أخذها الواجد لأنها لا تمنع من ضرر السباع ويضمنها وفي رواية ضعيفة: يحبسها عنده ثلاثة أيام فإن جاء صاحبها وألّ تصدق بثمنها.

وينفق الواجد على الضّالة أن لم يتفق سلطان ينفق من بيت المال. وهل يرجع على

كتاب اللقطة

المالك؟ الأشبه: نعم، ولو كان للضالة نفع كالظَّهر أو اللبَن قال الشيخ في النهاية: كان بإزاء ما انفق، والوجه التقاص.

القسم الثالث وفيه ثلاث فصول:

الأوّل: اللقطة: كل مال ضائع أخذ ولا يدع عليه فمادون الدرهم ينتفع به بغير تعريف. وفي قدر الدرهم روايتان، وما كان أزيد فإنَّ وجده في الحرم كره أخذه وقيل يحرم ولا يحلُّ أخذه إلّا مع نية التعريف، ويعرّف حولاً فإن جاء صاحبه وإلّا تصدّق به عنه أو استبقاه أمانة، ولأئملك. ولو تصدّق به بعد الحول فكره المالك لم يضمن الملتقط على الأشهر.

وأنَّ وجده في غير الحرم يعرّف حولاً. ثمَّ الملتقط بالخيار بين التَّمكُّ والصَّدقة وأبقائها أمانة. ولو تصدّق بها فكره المالك ضمن الملتقط ولو كانت ممّالايقي كالطَّعام قومها عند الوجدان وضمنها وانتفع بها وأن شاء دفعها إلى الحاكم، ولا ضمان. ويكره أخذ الادواة، والمخصرة، والنعلين، والشظاظ، والعصا، والوتد، والحبل، والعقال، وأشباهها.

مسائل:

الأولى: ما يوجد في خربة أو فلاة أو تحت الأرض فهو لواجده. ولو وجده في أرض لها مالك أو بائع ولو كان مدفوناً، عرّفه المالك أو البائع فإنَّ عرّفه فهو أحقّ به وإلّا كان للواجد. وكذا ما يجده في جوف دابته. ولو وجد في جوف سمكة قال الشيخ: أخذه بلا تعريف. **الثانية:** ما وجده في صندوقه أو داره فهو له، ولو شاركه في التصرف كان كاللقطة إذا أنكره.

الثالثة: لا تملك اللقطة بحول الحول وأنَّ عرّفها ما لم ينو التملك. وقيل تملك بعض الحول. **الثاني:** الملتقط من له أهلية الاكتساب. فلو التقط الصبي أو المجنون جاز ويتولى الولي التعريف. وفي المملوك تردّد، أشبهه: الجواز. وكذا المكاتب، والمدبر، وأمّ الولد.

المختصر النافع

الثالث: في الأحكام، وهي ثلاثة:

الأول: لا يدفع اللقطة إلا بالبيّنة. ولا يكفى الوصف، وقيل: يكفى في الأموال الباطنة كالذهب والفضة، وهو حسن.

الثاني: لا بأس بجعل الآبق فإن عيّنه لزم بالردّ، وأن لم يعيّنه ففي ردّ العبد من المصر: دينار، ومن خارج البلد: أربعة دنانير، على رواية ضعيفة يؤيدها الشهرة. وألحق الشّرخان: البعير، وفيما عداها أجرة المثل.

الثالث: لا يضمن الملتقط في الحول لقطة ولا لقيطاً ولا ضالة ما لم يفرط.

الجامع للشرائع

باب اللقيط والضالة والمنبوذ:

قال الأصمعيّ وابن الأعرابي: اللَّقْطَةُ بفتح القاف المال، وقال الخليل: هي بسكنها وبالفتح، الملتقط والضالة الحيوان غير الآدمي واللقيط والمنبوذ الآدمي. وإذا وجد حيواناً يمتنع من صغار السباع كإبن آوى وولد الذئب وولد الذئب وولد السبع، كالإبل والدواب والطائر والغزال في قفر مريضاً أخذه وليس عليه ردّه لأنّه كالشيء المباح، وإن كان صحيحاً أو مريضاً في كلاء وماء لم يجوز أخذه وضمنه إن أخذه ويبرأ برده على صاحبه، فإن لم يجده وسلمه إلى الحاكم برىء، فإن التقطها الحاكم للحفظ جاز بخلاف غيره، فإن كان ثمة حمى تركه فيه وإلا أنفق عليه من كسبه، فإن لم يكن له كسب ورأى بيعه وحفظ ثمنه فعل.

وإن كان لا يمتنع من صغر السباع كصغار الإبل والبقر والغنم ووجدتها في القفر أخذها وقومها على نفسه وغرم لصاحبها إذا جاء، وإن وجدها في العمران عرفها ثلاثة أيام ثم قومها على نفسه كما قلناه وأنفق في الموضعين تبرعاً أو رفعها إلى الحاكم، وروى إذا وجدها في العمران جواز بيعها والتصدق بثمنها.

وإن وجد غير الحيوان فإن كان دون الدرهم أو ما قيمته كذلك أخذه وليس عليه تعريفه ولا ضمانه كالعصا والوتد والإداوة والشظاظ، وتركه أفضل ليجيء صاحبه فيأخذه وفي فقد صاحبه له أذى ممض وإن كان درهماً فما فوقه أو ما قيمته ذلك فوجده في موضع باد أهله أخذه من غير تعريف.

الجامع للشرائع

وإن وجده في غير ذلك فإمّا في الحلّ أو في الحرم؛ فإن وجده في الحلّ عرّفه حولاً في النهار الذي وجده فيه والأسبوع في أسواق وأبواب المساجد والجامع ولا ينشدها في المسجد، ويجوز بنفسه أو يساعده أو يستأجره والأجرة من ماله لأنّ التعريف عليه، ويقول: من ضاع له ذهب، أو فضة أو متاع، إن كان، ولا يزيد على ذلك فإن جاء صاحبها في الحول ووصف عقاصها أو وكاءها وجنسها وقدرها جاز له إن يعطيه إيّاها، وإن أقام البيّنة وجب أن يعطيه إيّاها، وقيل يجب أن يعطيها بالصفة لقوله (عليه السلام): اعرف عقاصها وكها، وليس بجيد لاحتمال أن يكون أمره بذلك استحفاظاً به لأنّ العادة أن يرمى أو تنبيهاً على حفظها وأنه لا يفرط في ظرفها فيكون هي أولى بالحفظ، أو لتمييز من ماله أو ليعطيها طالبها إن وصف ذلك لغلبة الظنّ به.

وقيل: يجب لتعدّر البيّنة بذلك وينتقض بالمسروق والمغصوب، وهي أمانة في الحول تردّ على صاحبها بنائها المنفصل والمتصل ولا يضمن إلّا بالتفريط أو أخذها على أن لا يعرفها والقول قول الملتقط في هلاكها وإنكار التفريط فيها مع اليمين، وإن ادّعى ردّها احتاج إلى بيّنة وإلّا حلف صاحبها، فإن تصرف فيها قبل التعريف ضمنها بقيمتها مذيوم تعدّى.

فإن اتّجر بها فربح فالربح لصاحبها، وإن عرّفها حولاً ثمّ جاء صاحبها ردّها بنائها المتصل دون المنفصل وتدخل في ملكه بعد احوال وعليه ضمانها، فإن تصدّق بها ضمنها لصاحبها إلّا أن يشاء صاحبها أن يكون الأجر له ولا يكون أمانة بعد حول التعريف، ومتى جاء صاحبها وعينها باقية استرجعها، فإن كان الملتقط اشترى بها بعد الحول جارية فخرجت بنت صاحبها لم ينعتق عليه وكان له بدل المال، فإن اشترى منها منه عتقت عليه. وإن وجدها في الحرم لم يجزله أخذها إلّا بنية التعريف دون التملك ويعرفها حولاً ثمّ هي كما كانت فيه أمانة لا تضمن إلّا بالتفريط، وإن شاء تصدّق بها عن صاحبها ولا ضمان عليه إلّا أن يتبرّع باختيار الأجر لنفسه وقيل: إذا لم يرض صاحبها بالصدقة، وإذا عرف اللقطة ستة أشهر ثمّ قطع بنى على ذلك، وأخذ اللقطة مكروه جدّاً، وإن وجدها صبى أو مجنون أو سفيه ولى القاضي وليّه أمرها وتعريفها ثمّ ملكها الملتقط بعد.

كتاب اللقطة

وقيل: لأم الولد والعبد والمدبر الالتقاط، فإذا عرّفها هو أو السيّد ملكها السيّد بعد، والأصحّ أنّهم لا يجوز لهم التقاطها فإن أعطوها السّادة يوفّوا وإن لم يعطوهموها فتلفت في أيديهم فعليهم ضمانها ويرجع عليهم إذا اعتقوا.

وإذا التقتها شخصان أقرّت في أيديها ويعرّفانها ثم يملكها فيها بعد، وإذا ضاعت من الملتقط ثم وجدها غيره وأقام الأوّل البيّنة سلّمت إليه والإشهاد على اللقطة غير واجب، وإذا وجد من نصفه عبد ونصفه حرّ لقطه دون الدرهم فهي بينه وبين سيّده، وإن كان بينها مهياة ووجدها في يومه فهي له، وقيل: المكاتب كالحرّ يلتقط ويملك، والفاسق إذا التقت ضمّ الحاكم إليه أميناً وعرّفها الفاسق ويشرف عليه ثقة ويملكها، والذمّي يلتقط في دار الإسلام ويعرّف ويملك.

وإن وجد طعاماً في قفر قومٍ على نفسه وأكله وردّ على صاحبه قيمته، وروى فيمن صاحب شخصاً فسافر فوجد شيئاً من ماله وهو لا يعرفه ولا بلده تصدّق به عنه على أهل الولاية، وإذا وجد في داره أو صندوقه وهو منفرد بالتصرّف فيها شيئاً فهو له، وإن كان يشاركه في الدّخول إليها أو الوضع في الصندوق غيره فهو لقطه.

وإن وجد كنزاً في ملك هو ميراث له فله، فإن شركه غيره كان له ولشركائه في الإرث، فإن كان ممّا اشتراه عرّف البائع فإن عرفه إلّا خمسّه إن كان بلغ نصاب العين أو الورق والباقي له، وإن لم يبلغ فالكلّ له إذا كان من دفن الجاهليّة فإن كان من دفن الإسلام فللقطة. وإن اشترى حيواناً كالإبل والبقر والغنم والخيل والسّمك فوجد في جوفه جوهراً أو مالاً عرف بائعته، فإن عرف بائعته وإلّا فهو له، وإذا وجد طائراً وهو يعرف صاحبه وجب ردّه عليه، فإن لم يعرف له صاحباً فهو له إذا ملك جناحه، وروى إذا جاءك من لا يتّهمه رددته.

وإذا مات الملتقط بعد التعرّف ورثها وارثه فإن جاء صاحبها ردّها عليه، وإذا دفع الملتقط اللقطة إلى واصفها بلا بيّنة ثم جاء آخر بيّنه وهي باقية ردّت عليه، فإن كانت تالفة فعلى أيّهما شاء رجع بقيمتها، فإن رجع على الدّافع رجع على الواصف إلّا أن يسمع منه أنّها للواصف، وإن كان سلّمها بعينها إلى الواصف بحكم حاكم رجع صاحبها على

الجامع للشرائع

الواصف لأنّ الدّافع لم يفرّط.

أحكام اللقيط:

واللّقيط والمنبوذ والطّفل يوجد وأخذه واجب على الكفاية ويأثم الكلّ بتركه، وهو حرّ ويملك ثيابه وما شدّ فيها وما جعل فيه كالسرير والسّفط وما فيه من فرش وعين وما هو راكبه من دابة أو وجد فيه كالخيمة والدّار، وألحق بذلك ما قرب منه من ثوب موضوع أو ذهب موضوع، وقيل هو لقطة.

والكنز المدفون تحته لا يملكه لأنّه ليس في يده، فإن التقطه غير الثّقة نزعه الحاكم إلى الثّقة، ويأمر الحاكم بالإنفاق على المنبوذ ممّا في يده بالمعروف، فإن أنفق عليه منه من غير إذنه ضمن فإن لم يكن حاكم لم يضمن للضرورة وقيل يضمن، وإذا أنفق بإذنه وبلغ الطّفل فأنكر الإنفاق أو خالفه في قدر النّفقة حلف لأنّه أمين، فإن لم يكن مع المنبوذ مال فمن بيت المال، فإن لم يكن في بيت المال شيء استعان بالمسلمين، فإن أنفق من نفسه عليه لم يرجع عليه، فإن لم يجد من يعينه أنفق وأشهد ورجع عليه إذا بلغ وأيسر.

فإن وجده شخصان وتشاحّا أقرع بينهما إلّا أن يكون أحدهما كافراً وقد حكم للقيط بالإسلام والمسلم أولى به، فإن وجده عبد انتزع منه إلّا أن يكون التقطه بإذن سيّده، فإن وجده حرّ وعبد مأذون له فيه فهي سواء والرّجل والمرأة فيه سواء، ويحكم بإسلام الصّبيّ بأبويه، فإن لم يكونا فبالسّابى فإن لم يكن فبالدار دار الإسلام كبغداد والكوفة والبصرة وإن كان فيها أهل الذّمّة، والدار التي فتحها المسلمون فأقرّوهم بالجزية وملكوها أولم يملكوها ورضوا بالجزية فيحكم للقيط بالإسلام وإن كان فيها مسلم واحد، فإن لم يكن حكم بكفره وما كان دار الإسلام فغلب المشركون عليها كذلك.

ودار الكفر يحكم للقيطها بالكفر وإن كان فيها مسلم، ومن حكمنا بإسلامه إذا بلغ واختار الكفر لم يقرّ عليه، ومعنى الحكم بإسلامه وهو طفل دفنه في مقادير المسلمين وتوريثه من المسلم وقتل قاتله والصّلاة عليه، وإن كنّا حكمنا بإسلامه بالدار فاختار الكفر لم يقتل ولم يجبر على الإسلام لأنّه إنّما حكم بإسلامه ظاهراً، ولو أدعاه ذى بينة قبل البلوغ سلّم

كتاب اللقطة

إليه، ولو أقرّ بالرقّ قبل منه وقيل: يقبل ويجبر على الإسلام.
 وإذا أسلم وهو صبيّ أو مجنون لا يميز لم يكن لكلامه حكم، وإن أسلم وهو صبيّ مميّز
 عاقل حكم بإسلامه لأنّه يمكنه معرفة التوحيد والعدل بالأدلة. ويتوقّف تكليفه الشرعيّات
 على بلوغه وقيل: لا يحكم بإسلامه لكن يفرّق بينه وبين أبويه لئلا يفتن عن دينه وولاء اللقيط
 لبيت المال، وخطائه عليه وعمده كالخطاء إن كان طفلاً أو مجنوناً، فإن قتل فللإمام القصاص
 والعفو على دية، فإن قتل خطأ فديته على عاقلة الجاني، وإن جرح وهو صغير انتظر بلوغه
 ويحدّ قاذف اللقيط البالغ لأنّه حرّ. وإن ادّعاه شخصان وصف أحدهما شامة على ظهره
 أو خالاً على بدنه لم يقمّ دعواه.
 وإن التقطه شخصان متساويان أقرع بينهما، وإن كان في يد شخص فادّعى غيره أنّه
 النقطة قبله وله بيّنة سلّم إليه، وإن لم يكن له بيّنة حلف وأقرّ في يده، وإن باع أو اشترى أو
 نكح ثمّ أقرّ أنّه عبد لم يقبل فيما له ويقبل فيما عليه، وقيل: لا يقبل مطلقاً وقيل: يقبل مطلقاً.

قَوْلُ عَبْدِ الْكَلْبِ

المقصد الثالث : فى اللقطة : وفيه فصول :

الأول : فى اللقيط : وفيه مطلبان :

الأول :

الملقوط إما إنسان أو حيوان أو غيرهما، ويسمى الأول لقيطاً وملقوطاً ومنبوذاً، وهو كلّ صبيّ ضائع لا كافل له. وإنّ مميّزاً. فإن كان له من يجبر على نفقته أجبر على أخذه، ولو تعاقب الالتقاط أجبر الأول، والتقاطه واجب على الكفاية ولا يجب الإشهاد، ولا يلتقط البالغ العاقل.

ولو ازدحم ملتقطان قدم السابق، فإن تساويا فى تقديم البلديّ على القرويّ والقرويّ على البدويّ والموسر على المعسر وظاهر العدالة على المستور نظر، فإن تساويا أقرع أو شُرّكا فى الحضانة، ولو ترك أحدهما للآخر صحّ سواء كانا موسرين أو أحدهما حاضرين أو أحدهما أو كان أحدهما كافراً مع كفر اللقيط، ولا يحكم لأحدهما بوصف العلامة.

ولو تداعيا بنوّته ولا بيّنة أقرع، ولا ترجيح بالالتقاط إذ اليد لا تؤثر فى النسب، وكذا لو أقاما بيّنة، ويحكم للمختصّ بها، وفي ترجيح دعوى المسلم أو الحرّ على الكافر أو العبد نظر. ولو انفردت دعوى البنوة حكم بها من غير بيّنة حرّاً كان المدعى للبنوة أو عبداً مسلماً أو كافراً، ولا يحكم برقه ولا كفره إذا وجد فى دارنا إلا مع بيّنة البنوة، والأقرب افتقار الأم إلى البيّنة أو التصديق بعد بلوغه.

كتاب اللقطة

ولو كان اللَّقِيط مملوكاً وجب إيصاله إلى مالكه، فإن أبق أوضاع من غير تفريط فلا ضمان ويصدق في عدم التفريط مع اليقين، ويبيعه في الثقة بالإذن مع تعذر استيفائها، فإن اعترف المولى بعقته فالوجه القبول فيرجع الملتقط عليه بما أنفق إن كان العتق بعده قبل البيع، ولو كان بالغاً أو مراهقاً فالأقرب المنع من أخذه لأنه كالضالة الممتنعة، وإن كان صغيراً كان له التملك بعد التعريف.

وولاية الالتقاط لكل حرّ بالغ عاقل مسلم عدل. فلا يصحّ التقاط العبد - فإن أذن المولى صحّ وانتقل الحكم إليه - ولا المكاتب، ولا حكم لالتقاط الصبيّ والمجنون بل ينتزع من يدهما، ولا يصحّ التقاط الكافر للمسلم ويصحّ لمثله، ولا الفاسق لأنّ الحضانة استئمان فلا يليق به، والأقرب ثبوت الولاية للمبدّر والبدويّ ومنشئ السفر.

ويجب على الملتقط الحضانة فإن عجز سلّمه إلى القاضي، وهل له ذلك مع التبرّم والقدرة؟ نظراً ينشأ من شروعه في فرض كفاية فلزمه. والأقرب أنّ له السفر به والاستيطان به في غير بلد الالتقاط فلا يجب انتزاعه منه حينئذ، ونفقته في ماله وهو ما وقف على اللقطاء أو وهب منهم أو أوصى لهم - ويقبله القاضي - أو ما يده عليه عند الالتقاط كالمفوف عليه والمشدود على ثوبه والموضوع تحته، والذابة تحته والخيمة والفسطاط الموجود فيها، والدار التي لا مالك لها وما في هذه الثلاثة من الأقشة، ولا يحكم له فيما يوجد قريباً منه أو بين يديه أو على دكة هو عليها، ولا بالكز تحته وإن كان معه رقعة أنّه له على إشكال، فإن لم يكن له مال استعان الملتقط بالسلطان، فإن تعذر استعان بالمسلمين ويجب عليهم بذل الثقة على الكفاية، فإن تعذر أنفق الملتقط، فإن نوى الرجوع رجع وإلا فلا، ولوترك الاستعانة مع إمكانها فلا رجوع، ولو ظهر رقه رجع مع عدم التبرّع على سيده وعليه مع الحرّة إن كان موسراً أو كسوباً وإلا فن سهم الفقراء أو الغارمين.

وليس للملتقط الإنفاق من مال اللقيط بدون إذن الحاكم، فإن بادر بدونه

قواعد الأحكام

ضمن إلّا مع التّعذر، ولا يفتقر في احتفاظه إلى الإذن، ولو اختلفا في قدر الإنفاق قدم قول الملتقط مع يمينه في قدر المعروف، وكذا في أصل الإنفاق وإن كان للملقوط مال.

المطلب الثاني : في الأحكام : وهي أربعة :

الأول : التسب : فإن استلحقه الملتقط أو غيره ألحق به ولا يلتفت إلى إنكاره بعد بلوغه، وإن استلحق بالغا فأنكر لم يثبت.

الثاني : الإسلام : وإنما يحصل بالاستقلال بمباشرة البالغ العاقل دون الصبي، وإن كان مميّزاً لكن يفرق بينه وبين أبويه خوف الاستنزال، وغير المميز والمجنون لا يتصور إسلامهما إلّا بالتبعية وهي تحصل بأمر ثلاثة :

أ : إسلام أحد الأبوين فكلّ من انفصل من مسلم أو مسلمة فهو مسلم، ولو طراً للإسلام أحد الأبوين حكم بالإسلام في الحال، وكذا أحد الأجداد والجدّات وإن كان الأقرب حياً على إشكال.

ب : تبعية السابي المسلم على رأي إن سبي منفرداً، ولو كان معه أحد أبويه الكافرين لم يحكم بإسلامه، ولو سباه الذمي لم يحكم بإسلامه وإن باعه من مسلم.

ج : تبعية الدار وهي المراد فيحكم بإسلام كلّ لقيط في دار الإسلام إلّا أن ملكها الكفار ولم يوجد فيها مسلم واحد فيحكم بكفره، وبكفر كلّ لقيط في دار الحرب إلّا إذا كان فيها مسلم ساكن ولو واحد حرّاً أو أسير، فإن بلغ وأعرب عن نفسه الكفر في الحكم برّدته تردّد ينشأ من ضعف تبعية الدار.

الثالث : الجناية : وعاقلة اللقيط الإمام إذا فقد التسب ولم يتوال أحداً دون الملتقط، فإن جنى عمداً اقتصر منه وخطأ يعقله الإمام وشبهه العمد في ماله، وإن قُتل عمداً فللإمام القصاص وخطأ الدية، ولو جُنّي على طرفه فالأقرب مع صغره جواز استيفاء القصاص أو الدية له ولا يتولّى الملتقط ذلك بل الحاكم، ولو أخذ

كتاب اللقطة

الحاكم الأرض في العمد فبلغ وطلب القصاص فإشكال ينشأ من أن أخذ المال للحيلولة أو لإسقاط القصاص.

الرابع : الحرّية : فإن لم يدع أحد رقّة فالأصل الحرّية، ويحكم بها في كلّ ما لا يُلزم غيره شيئاً فنملكه المال ونغرّم من أتلف عليه شيئاً وميراثه لبيت المال. وإن قتله عبد قتل، وإن قتله حرّ فالأقرب سقوط القود للشبهة واحتمال الرّقّ فحينئذ تجب الدّية أو أقلّ الأمرين منها ومن القيمة على إشكال.

وإن ادّعى رقه لم يقبل من غير صاحب اليد ولا منها إذا أسندت إلى الالتقاط، وإن أسندت إلى غيره حكم ظاهراً على إشكال، فإن بلغ وأنكر ففي زوال الرّقّ إشكال، ولو أقام بينة حكم بها سواء أطلقت أو أسندت إلى سبب كإرث أو شراء، ولو شهدت بأنّه ولد مملوكته فإشكال ينشأ من أنّها قد تلد حرّاً. ولو بلغ وأقرّ بالعبودية حكم عليه إن جهلت حرّيته ولم يُقرّ بها أولاً، ولو أقرّ أولاً بالحرّية ثمّ بالعبودية فالأقرب القبول، ولو أقرّ بالعبودية أولاً لواحد فأنكر فأقرّ لغيره فإشكال ينشأ من الحكم بحرّيته برّد الأوّل إقراره ومن عموم قبول إقرار العاقل.

ولو سبق منه تصرف فإن أقيم بينة على الرّقّ جعلت التصرفات كأنّها صدرت من عبد غير مأذون، ولو عرف رقه بإقراره لم يقبل فيما يضرّ بالغير فيستمرّ النكاح لو كانت امرأة ويثبت للسيد أقلّ الأمرين من المسمى ومهر المثل والأولاد أحرار وعدّتها ثلاثة أقراء وفي الوفاة بأربعة أشهر وعشرة أيام.

ولو قذفه قاذف وادّعى رقه وادّعى هو الحرّية تقابل أصلاً براءة الدّمة والحرّية فيثبت التعزير. ولو قطع حرّيده تقابلاً أيضاً لكنّ الأقرب هنا القصاص لأنّ العدول إلى القيمة مشكوك فيه أيضاً بخلاف التعزير المعدول إليه فإنّه متيقّن. ولا ولاية للملتقط عليه بل هو سائبة يتولّى من شاء.

قواعد الأحكام

الفصل الثاني : في الحيوان :

ويستى ضالة، ويجوز لكل بالغ عاقل على كراهة - إلا مع تحقق تلفه وإن كان عبداً أو كافراً أو فاسقاً - التقاط كل حيوان مملوك ضائع لا يد لأحد عليه في الفلاة، فالبعير لا يؤخذ إن كان صحيحاً أو كان في كلاً وماء، فإن أخذه حينئذ ضمنه ويبرأ بتسليمه إلى المالك أو الحاكم مع فقدته لا بإرساله في موضعه ويرسله الحاكم في الحمى، فإن لم يكن باعه وحفظ ثمنه للملكه، ولو تركه من جهل في غير كلاً وماء جاز أخذه ويملكه الآخذ ولا ضمان وفي رد العين مع طلب المالك إشكال، وكذا التفصيل في الدابة والبقرة والحصان، أما الشاة فتؤخذ ويتخير الآخذ بين حفظها للملكها أو دفعها إلى الحاكم ولا ضمان فيها وبين تملكها والضمان على إشكال، وكذا صغار الإبل والبقر وغيرهما، ولا يؤخذ الغزلان المملوكة وشبهها مما يمتنع بعذوه.

أما العمران فلا يحل أخذ شيء من الضوال فيها وإن لم يكن ممتنعة كأطفال الإبل والبقر، فإن أخذها تخير بين حفظها للملكها وعليه نفقتها من غير رجوع وبين دفعها إلى الحاكم، فإن تعذر أنفق ولم يرجع، ولو كانت شاة حبسها ثلاثة أيام؛ فإن جاء المالك وإلا باعها، وفي اشتراط الحاكم إشكال، وتصدق بثمنها وضمن أو احتفظه ولا ضمان، وفي الصدقة بعينها أو قبل الحول بثمنها إشكال. ويجوز التقاط الكلاب المملوكة، ويلزم تعريفها سنة ثم ينتفع بها إن شاء ويضمن السوقية. ويستحب الإشهاد على أخذ الضالة، ولو التقط الصبي أو المجنون الضالة انتزعه الولي وعرفه سنة، فإن لم يأت المالك تخير مع الغبطة في إبقائها أمانة وتمليكه مع التضمن.

وإذا لم يجد الآخذ سلطاناً ينفق أنفق ورجع على إشكال، ويتقاص مع المالك لو انتفع بالظهر وشبهه.

والضالة أمانة مدة حول التعريف، فإن قصد بعده التملك ملك وضمن وإلا

كتاب اللقطة

فلا إلّا مع التفريط، ولو قصد التملّك ثم نوى الحفظ أو قصد الحفظ ثم نوى التملّك ضمن بقصد التملّك فيها.

الفصل الثالث : في لقطة الأموال : وفيه مطلبان :

الأول : في الأركان : وهي ثلاثة :

الالتقاط وهو : عبارة عن أخذ مال ضائع للتملّك بعد التعريف حولاً أو للحفظ على المالك. وهو مكروه وإن وثق عن نفسه إن كان في غير الحرم، وفيه يحرم على رأى ولا يحلّ تملّكه وإن عرّف طويلاً. ويستحبّ الإشهاد فيعرّف الشهود بعض الأوصاف لتحصل فائدة الإشهاد، ولو علم الخيانة حرم الالتقاط، ولو خاف في الجواز نظر. ويحصل الالتقاط بالأخذ لا بالرؤية وإن اختصّت بغير الملتقط إذا أعلمه بها، ولو قال : ناولنيها ؛ فإن نوى الأخذ لنفسه فهي له وإلّا فلأمر على إشكال.

الثاني : الملتقط : وهو كلّ من له أهلية الكسب وإن خرج عن التكليف أو كان عبداً أو كافراً أو فاسقاً. نعم يشترط في لقطة الحرم العدالة، ثم للعدل أن يحفظ اللقطة بنفسه أو يدفع إلى الحاكم، وغيره يتخير الحاكم بين انتزاعه منه وبين نصب رقيب إلى أن يمضي مدّة التعريف، ثم إن اختار الفاسق أو الكافر للتملّك دفعه الحاكم إليه وإلّا فالخيار للملتقط حينئذ إن شاء أبقاه أمانة في يد الحاكم أو غيره، وليس للحاكم مطالبة الفاسق بعد الحول بكفيل.

أما الصبى والمجنون فللوليّ نزع من يدهما وتمليكهما إياه بعد مدّة التعريف، ويتولاه الوليّ أو أحدهما، ولو أتلّفه ضمن، ولو تلف في يده فالأقرب ذلك لأنّه ليس أهلاً للأمانة ولم يسلّطه المالك عليه بخلاف الإيداع، ولو قصر الولي فلم ينتزعه حتّى أتلّفه الصبى أو تلف فالأقرب تضمين الولي.

وللعبد أخذ اللقطتين، فإن عرّف حولاً ثم أتلّفها تعلّق الضمان برقبته يتبع به

قواعد الأحكام

بعد العتق وكذا لو لم يعرف، ولو علم المولى ولم ينتزعها في تضمينه إشكال ينشأ من تفريطه بالإهمال إذا لم يكن أميناً ومن عدم الوجوب بالأصل.

ولو أذن له المولى في التملك بعد التعريف أو انتزعها بعده للتملك ضمن السيد، ولو انتزعها السيد قبل مدة التعريف لزمه إكماله، فإن تملك أو تصدق ضمن، وإن حفظها للمالكها فلا ضمان، ولو أعتقه المولى قال الشيخ : للسيد أخذها لأنه من كسبه، والوجه ذلك بعد الحل.

الثالث : اللقطة : وهي كل مال ضائع أخذ ولا يد لأحد عليه ؛ فإن كان في الحرم وجب تعريفه حولاً، فإن لم يوجد المالك تختير بين الصدقة به وفي الضمان قولان وبين الاحتفاظ ولا ضمان، وإن كان في غير الحرم ؛ فإن كان دون الدرهم ملكه من غير تعريف، ولو وجد المالك فالأقرب الضمان، وإن كان أريد من ذلك وجب تعريفها حولاً، ثم إن شاء تملك أو تصدق وضمن فيها، وإن شاء احتفظها للمالك ولا ضمان.

ويكره التقاط ما تقل قيمته ويكثر منفعته كالعصا والشظايا والورد والجلل والعتال وشبهها، وأخذ اللقطة مطلقاً مكروه ويتأكد للفاسق وأكد منه المعسر، ويستحب الإشهاد.

المطلب الثاني : في الأحكام : وهي أربعة :

الأول : التعريف : وهو واجب وإن لم ينو التملك سنة من حين الالتقاط، وزمانه النهار دون الليل، ولا يجب التوالى بل يعرف كل يوم في الابتداء ثم كل أسبوع ثم كل شهر بحيث لا يُنسى أنه تكرر لما مضى، وإيقاعه عند اجتماع الناس وظهورهم كالغدوات والعشيات وأيام المواسم والمجتمعات كالأعياد وأيام الجمع ودخول القوافل، ومكانه الأسواق وأبواب المساجد والجامع ومجامع الناس. ويتولاه بنفسه ونائبه وأجيريه والأجرة عليه وإن نوى الحفظ، والأقرب

كتاب اللقطة

الاكتفاء بقول العدل في وجوب الأجرة حينئذ نظر. ويذكر في التعريف الجنس كالذهب والفضة، وإن أوغل في الإبهام كان أحوط بأن يقول: من ضاع له مال أو شيء.

وينبغي أن يعرفها في موضع الالتقاط ولا يجوز أن يسافر بها فيعرفها في بلد آخر، ولو التقط في بلد الغربة جاز أن يسافر بها إلى بلده بعد التعريف في بلد اللقطة ثم يكمل الحول في بلده، ولو التقط في الصحراء عرف في أي بلد شاء.

وما لابقاء له كالطعام يقومه على نفسه ويستفاد به مع الضمان، وله بيعه وحفظ ثمنه ولا ضمان، أو يدفع إلى الحاكم، ولو افتقر بقاؤها إلى العلاج كالرطب المفتقر إلى التجفيف باع الحاكم الجميع أو البعض لإصلاح الباقي، ولو آخر الحول الأول عرف في الثاني وله التملك بعده على إشكال.

الثاني: الضمان: وهي أمانة في يد الملتقط أبدأ ما لم ينو التملك أو تفرط، ولو نوى التعريف والتملك بعد الحول فهي أمانة في الحول مضمونة بعده، ولو قصد الخيانة بعد قصد الأمانة ضمن بالقصد وإن لم يخن بخلاف المودع لتسليط المالك هناك، ولو نوى التملك ثم عرف سنة فالأقرب جواز التملك، وبنيّة التملك يحصل الضمان وإن لم يطالب المالك على رأى.

الثالث: التملك: وإنما يحصل بعد التعريف حولاً ونية التملك على رأى، ولو قدم قصد التملك بعد الحول ملك بعده وإن لم يجدد قصداً، ولا يفترق إلى اللفظ ولا إلى التصرف وسواء كان غنياً أو فقيراً مسلماً أو كافراً.

أما العبد فيتملك المولى، ولو نوى التملك دون المولى لم يملك، نعم له التصرف ويتبع به بعد العتق، ومن اعتق بعضه حكمه حكم الحر في قدر الحرية وحكم العبد في الباقي، ولو نوى أحد الملتقطين اختص بملك نصيبه، وهل يملكها مجاناً ويتجدد وجوب العوض بمجىء مالها أو بعوض يثبت في ذمته؟ إشكال، والفائدة وجوب عزلها من تركته واستحقاق الزكاة بسبب الغرم وجوب الوصية بها ومنع وجوب

قواعد الأحكام

الفصل الثاني : في الحيوان :

ويسمى ضالّة، ويجوز لكلّ بالغ عاقل على كراهة - إلاّ مع تحقّق تلفه وإن كان عبداً أو كافراً أو فاسقاً - التقاط كلّ حيوان مملوك ضائع لا يد لأحد عليه في الفلاة، فالبعير لا يؤخذ إن كان صحيحاً أو كان في كلاً وماء، فإن أخذه حينئذٍ ضمنه ويبرأ بتسليمه إلى المالك أو الحاكم مع فقده لا بإرساله في موضعه ويرسله الحاكم في الحمى، فإن لم يكن باعه وحفظ ثمنه للمالكه، ولو تركه من جهدٍ في غير كلاً وماء جاز أخذه ويملكه الآخذ ولا ضمان وفي ردّ العين مع طلب المالك إشكال، وكذا التفصيل في الدابة والبقرة والحمار، أمّا الشاة فتؤخذ ويتخيّر الآخذ بين حفظها للمالكه أو دفعها إلى الحاكم ولا ضمان فيها وبين تملكها والضمان على إشكال، وكذا صغار الإبل والبقر وغيرهما، ولا يؤخذ الغزلان المملوكة وشبهها ممّا يمتنع بقوده.

أما العمران فلا يحلّ أخذ شيء من الضّوالّ فيها وإن لم يكن ممتنعة كأطفال الإبل والبقر، فإن أخذها تخيّر بين حفظها للمالكه وعليه نفقتها من غير رجوع وبين دفعها إلى الحاكم، فإن تعذّر أنفق ولم يرجع، ولو كانت شاة حبسها ثلاثة أيّام؛ فإن جاء المالك وإلاّ باعها، وفي اشتراط الحاكم إشكال، وتصدّق بثمنها وضمن أو احتفظه ولا ضمان، وفي الصدقة بعينها أو قبل الحول بثمنها إشكال. ويجوز التقاط الكلاب المملوكة، ويلزم تعريفها سنة ثمّ ينتفع بها إن شاء ويضمن السّوقيّة. ويستحبّ الإشهاد على أخذ الضّالّة، ولو التقط الصّبيّ أو المجنون الضّالّة انتزعه الوليّ وعرفه سنة، فإن لم يأت المالك تخيّر مع الغبطة في إبقائها أمانة وتمليكه مع التّضمين.

وإذا لم يجد الآخذ سلطاناً ينفق أنفق ورجع على إشكال، ويتقاضّى مع المالك لو انتفع بالظّهر وشبهه.

والضّالّة أمانة مدّة حول التعريف، فإن قصد بعده التّمكّ ملك وضمن وإلاّ

كتاب اللقطة

فلا إلّا مع التفريط، ولو قصد التملك ثم نوى الحفظ أو قصد الحفظ ثم نوى التملك ضمن بقصد التملك فيها.

الفصل الثالث : في لقطة الأموال : وفيه مطلبان :

الأول : في الأركان : وهي ثلاثة :

الالتقاط وهو : عبارة عن أخذ مال ضائع للتملك بعد التعريف حولاً أو للحفظ على المالك. وهو مكروه وإن وثق عن نفسه إن كان في غير الحرم، وفيه يحرم على رأى ولا يحلّ تملكه وإن عرّف طويلاً. ويستحب الإشهاد فيعرف الشهود بعض الأوصاف لتحصل فائدة الإشهاد، ولو علم الخيانة حرم الالتقاط، ولو خاف في الجواز نظر. ويحصل الالتقاط بالأخذ لا بالرؤية وإن اختصت بغير الملتقط إذا أعلمه بها، ولو قال : ناولنيها ؛ فإن نوى الأخذ لنفسه فهي له وإلا فلأمر على إشكال.

الثاني : الملتقط : وهو كل من له أهلية الكسب وإن خرج عن التكليف أو كان عبداً أو كافراً أو فاسقاً. نعم يشترط في لقطة الحرم العدالة، ثم للعدل أن يحفظ اللقطة بنفسه أو يدفع إلى الحاكم، وغيره يتخير الحاكم بين انتزاعه منه وبين نصب رقيب إلى أن يمضي مدة التعريف، ثم إن اختار الفاسق أو الكافر للتملك دفعه الحاكم إليه وإلا فالخيار للملتقط حينئذ إن شاء أبقاه أمانة في يد الحاكم أو غيره، وليس للحاكم مطالبة الفاسق بعد الحل بكفيل.

أما الصبى والمجنون فللولي نزع من يدهما وتمليكهما إياه بعد مدة التعريف، ويتولاه الولي أو أحدهما، ولو أتلّفه ضمن، ولو تلف في يده فالأقرب ذلك لأنه ليس أهلاً للأمانة ولم يسلطه المالك عليه بخلاف الإيداع، ولو قصر الولي فلم ينتزعه حتى أتلّفه الصبى أو تلف فالأقرب تضمين الولي. وللعبد أخذ اللقطتين، فإن عرّف حولاً ثم أتلّفها تعلق الضمان بربته يتبع به

قواعد الأحكام

بعد العتق وكذا لو لم يعرف، ولو علم المولى ولم ينتزعها ففي تضمينه إشكال ينشأ من تفريطه بالإهمال إذا لم يكن أميناً ومن عدم الوجوب بالأصل.

ولو أذن له المولى في التملك بعد التعريف أو انتزعها بعده للتملك ضمن السيد، ولو انتزعها السيد قبل مدة التعريف لزمه إكماله، فإن تملك أو تصدق ضمن، وإن حفظها لملكها فلا ضمان، ولو أعتقه المولى قال الشيخ : للسيد أخذها لأنه من كسبه، والوجه ذلك بعد الحول.

الثالث : اللفظة : وهي كل مال ضائع أخذ ولا يد لأحد عليه ؛ فإن كان في الحرم وجب تعريفه حولاً، فإن لم يوجد المالك تختير بين الصدقة به وفي الضمان قولان وبين الاحتفاظ ولا ضمان، وإن كان في غير الحرم ؛ فإن كان دون الدرهم ملكه من غير تعريف، ولو وجد المالك فالأقرب الضمان، وإن كان أزيد من ذلك وجب تعريفها حولاً، ثم إن شاء تملك أو تصدق ضمن فيها، وإن شاء احتفظها للمالك ولا ضمان.

ويكره التقاط ما تقل قيمته ويكثر منفعته كالعصا والشظاظ والوتد والحبل والعقال وشبهها، وأخذ اللفظة مطلقاً مكروه ويتأكد للفاسق وأكد منه المعسر، ويستحب الإشهاد.

المطلب الثاني : في الأحكام : وهي أربعة :

الأول : التعريف : وهو واجب وإن لم ينو التملك سنة من حين الالتقاط، وزمائه النهار دون الليل، ولا يجب التوالى بل يعرف كل يوم في الابتداء ثم كل أسبوع ثم كل شهر بحيث لا يُنسى أنه تكرر لما مضى، وإيقاعه عند اجتماع الناس وظهورهم كالغدوات والعشيات وأيام المواسم والمجتمعات كالأعياد وأيام الجمع ودخول القوافل، ومكانه الأسواق وأبواب المساجد والجامع ومجامع الناس. ويتولاه بنفسه ونائبه وأجيريه والأجرة عليه وإن نوى الحفظ، والأقرب

كتاب اللقطة

الاكتفاء بقول العدل في وجوب الأجرة حينئذ نظر. ويذكر في التعريف الجنس كالذهب والفضة، وإن أوغل في الإبهام كان أحوط بأن يقول: من ضاع له مال أو شيء.

وينبغي أن يعرفها في موضع الالتقاط ولا يجوز أن يسافر بها فيعرفها في بلد آخر، ولو التقط في بلد الغربة جاز أن يسافر بها إلى بلده بعد التعريف في بلد اللقطة ثم يكمل الحول في بلده، ولو التقط في الصحراء عرف في أي بلد شاء.

وما لابقاء له كالطعام يقومه على نفسه ويستفيع به مع الضمان، وله بيعه وحفظ ثمنه ولا ضمان، أو يدفع إلى الحاكم، ولو افتقر بقاؤها إلى العلاج كالرطب المفتقر إلى التجفيف باع الحاكم الجميع أو البعض لإصلاح الباقي، ولو آخر الحول الأول عرف في الثاني وله التملك بعده على إشكال.

الثاني: الضمان: وهي أمانة في يد الملتقط أبدأ ما لم ينو التملك أو تفرط، ولو نوى التعريف والتملك بعد الحول فهي أمانة في الحول مضمونة بعده، ولو قصد الخيانة بعد قصد الأمانة ضمن بالقصد وإن لم يخن بخلاف المودع لتسليط المالك هناك، ولو نوى التملك ثم عرف سنة فالأقرب جواز التملك، وبنية التملك يحصل الضمان وإن لم يطالب المالك على رأى.

الثالث: التملك: وإنما يحصل بعد التعريف حوالاً ونية التملك على رأى، ولو قدم قصد التملك بعد الحول ملك بعده وإن لم يجدد قصداً، ولا يفتقر إلى اللفظ ولا إلى التصرف وسواء كان غنياً أو فقيراً مسلماً أو كافراً.

أما العبد فيتملك المولى، ولو نوى التملك دون المولى لم يملك، نعم له التصرف ويتبع به بعد العتق، ومن انعتق بعضه حكمه حكم الحر في قدر الحرية وحكم العبد في الباقي، ولو نوى أحد الملتقطين اختص بملك نصيبه، وهل يملكها مجاناً ويتجدد وجوب العوض بمجىء مالها أو بعوض يثبت في ذمته؟ إشكال، والفائدة وجوب عزلها من تركته واستحقاق الزكاة بسبب الغرم وجوب الوصية بها ومنع وجوب

قواعد الأحكام

الخمس بسبب الدين على التقدير الثاني.

وتُملّك العروض كالأثمان، ولا يجوز التملّك إلّا بعد التعريف وإن بقيت في يده أحوالاً، ويكفي تعريف العبد في تملّك المولى لو أرادته.

وما يوجد في المفاوز أو في خربة قد باد أهلها فهو لواجده من غير تعريف إن لم يكن عليه أثر الإسلام وإلّا فلقطة على إشكال، وكذا المدفون في أرض لا مالك لها، ولو كان لها مالك فهو له، ولو انتقلت عنه بالبيع إليه عرفه، فإن عرفه فهو أحقّ به وإلّا فهو لواجده، وهل يجب تتبّع من سبقه من الملاك؟ إشكال وكذا التفصيل لو وجده في جوف دابة، أمّا لو وجده في جوف سمكة فهو لواجده وتحتة دقيقة.

ولو وجد في صندوقه أو داره مالاً ولا يعرفه فهو له إن لم يشاركه في الدخول غيره وإلّا فلقطة، ولودفع اللقطة إلى الحاكم فباعها ردّ الثمن على المالك، فإن لم يعرف بعد الحول ردّها على الملتقط لأنّ له التملّك والصدقة، ولو وجد عوض ثيابه أو مداسه لم يكن له أخذه، فإن أخذه عرفه سنة ثمّ ملكه إن شاء إلّا أن يعلم بشاهد الحال أنّه تركه عوضاً فيجوز أخذه حينئذ من غير تعريف.

ولو مات الملتقط عرف الوارث حولاً وملكها، والبحث فيه كالمرورث، ولو مات بعد الحول ونية التملّك فهي موروثه، ولو لم ينو كان للوارث التملّك والحفظ، ولو فقدت من التركة في أثناء الحول أو بعده من غير نية التملّك احتمل الرجوع في مال الميت وعدمه.

الزّابع: الردّ: ويجب مع قيام البيّنة، ولا يكفي الواحد ولا يكفي الوصف، وإن ظنّ صدّقه للإطّنا ب فيه نعم يجوز، فإن امتنع لم يجبر عليه، فلودفع إلى الواصف فظهرت البيّنة لغيره انتزعها الغير، فإن تلفت رجع على من شاء، ويستقرّ الضّمان على الواصف إلّا أن يعترف الدّافع له بالملك فلا يرجع إليه لو رجع عليه المالك، ولو أقام كلّ منها بيّنة بعد الدّفع إلى الأوّل ولا ترجيح أقرع فإن خرج

كتاب اللقطة

الثاني انتزعت من الأول، ولو تلفت لم يضمن الملتقط إن كان قد دفع بحكم الحاكم، فإن دفع باجتهاده ضمن.

ولو تملك بعد الحول فقامت البيّنة لم يجب دفع العين بل المثل أو القيمة إن لم تكن مثلية، فإن ردّ العين وجب على المالك القبول، وكذا لو عابت بعد التملك مع الأرش على إشكال.

و الزيادة المنفصلة والمتصلة في الحول للمالك، وفي التبعية للّقطة نظر أقربه ذلك وبعده للملتقط إن تجددت بعد نية التملك وإلا فكالأول، ولورد العين لم يجب ردّ التّماء.

فلو دفع العوض لمن قامت له البيّنة ضمن للثاني مع البيّنة لأنّ المدفوع ليس نفس العين ويرجع على الأول للتحقق ببطلان الحكم.

الْمَجْلَدُ الدَّامِشَقِيُّ

كِتَابُ اللَّيْطَةِ

وفيه فصول :

الأول : في اللَّيْطِ :

وهو كل إنسان ضائع لا كافل له ولا يستقل بنفسه . فيلتقط الصبي والصبية ما لم يبلغا ، فإذا علم الأب أو الجد أو الوصي أو الملتقط السابق سلم إليهم ، ولو كان اللَّيْطُ مملوكًا حفظ حتى يصل إلى المالك ولا يضمن إلّا بالتفريط . نعم ، الأقرب المنع من أخذه إذا كان بالغًا أو مراهقًا بخلاف الذي لا قوة معه .

ولا بد من بلوغ الملتقط وعقله وحرّيته إلّا بإذن السيّد ، وإسلامه إن كان اللَّيْطُ محكومًا بإسلامه قيل : وعدالته . وحضره فينتزع من البدوي ومن مريد السفّره وينفق عليه من بيت المال أو الزّكاة ، فإن تعذّر استعان بالمسلمين ، فإن تعذّر أنفق ورجع عليه إذا نواه ولا ولاء عليه للملتقط ، وإذا خاف عليه التّلف وجب أخذه كفاية وإلّا استحبّ ، وكلّما بيده أو تحته أو فوقه فله ولا ينفق منه إلّا بإذن الحاكم ، ويستحبّ الإشهاد على أخذه ، ويحكم بإسلامه إن التقط في دار الإسلام أو في دار الحرب وفيها مسلم وعاقلته الإمام ، فلو اختلفا في الإنفاق أو قدره حلف الملتقط في المعروف ، ولو تشاح ملتقطان أقرع ولو ترك أحدهما للآخر جاز ، ولو تداعى بنوته اثنان ولا بيّنة فالقرعة ، ولا ترجيح بالإسلام على قول ولا بالالتقاط .

كتاب اللقطة

الثاني: في الحيوان :

ويستمى ضالة وأخذه في صورة الجواز مكروه، ويستحب الإشهاد، ولو تحقق التلف لم يكره.

والبعير وشبهه إذا وجد في كلام وماء صحيحاً ترك فيضمن بالأخذ ولا يرجع أخذه بالتفقه، ولو ترك من جهد لا في كلام وماء أبيح.

والشاة في الفلاة تؤخذ لأنها لا تمتنع من صغير السباع وحينئذ يملكها إن شاء، وفي الضمان وجه، أو يبقئها أمانة أو يدفعها إلى الحاكم، قيل: وكذا كل ما لا يمتنع من صغير السباع. ولو وجدت الشاة في العمران احتبسها ثلاثة أيام فإن لم يجد صاحبها باعها وتصدق بثمنها.

ولا يشترط في الآخذ إلا الأخذ فتقريد العبد والولى على لقطة غير الكامل، والإنفاق كما مر ولو انتفع قاص، ولا يضمن إلا بتفريط أو قصد التملك.

الثالث: في المال :

وما كان في الحرم حرم أخذه ولو أخذه حفظه لربه وإن تلف بغير تفريط لم يضمن، وليس له تملكه بل يتصدق به، وفي الضمان خلاف، ولو أخذه بنية الإنشاد لم يحرم ويجب تعريفه حولاً على كل حال.

وما كان في غير الحرم يحل منه دون الدرهم من غير تعريف، وما عداه يتخير الواجد فيه بعد تعريفه حولاً بنفسه وبغيره بين الصدقة والتملك، ويضمن فيهما وبين إبقائه أمانة ولا يضمن، ولو كان ما لا يبقى قومه على نفسه أو دفعه إلى الحاكم، ولو افتقر بقاءه إلى علاج أصلحه الحاكم ببعضه.

ويكره التقاط الإداوة والتعل والمخصرة والعصا والشظاظ والحبل والوتد والعقال، ويكره أخذ اللقطة وخصوصاً من الفاسق والمعسر، ومع اجتماعهما تزيد الكراهية وليشهد عليها مستحباً ويعرف الشهود بعض الأوصاف.

والملتقط من له أهلية الاكتساب، ويحفظ الولي ما التقطه الصبي وكذا المجنون،

اللمعة الدمشقية

ويجب تعريفها حولاً ولو متفرقاً سواء نوى التملك أو لا ، وهى أمانة فى الحول وبعده ما لم ينو التملك فيضمن ، ولو التقط العبد عرف بنفسه أو بنائبه ، فلو أتلّفها ضمن بعد عتقه ، ولا يجب على المالك انتزاعها منه وإن لم يكن أميناً ، ويجوز للمولى التملك بتعريف العبد ، ولا تدفع إلّا بالبيّنة لا بالأوصاف وإن خفيت ، نعم يجوز الدفع . فلو أقام غيره بها بيّنة استعيدت منه ، فإن تعدّر ضمن الدافع ورجع على القابض .

والموجود فى المفازة والخربة أو مدفوناً فى أرض لا مالك لها يتملك من غير تعريف إذا لم يكن عليه أثر الإسلام وإلّا وجب ، ولو كان للأرض مالك عرفه فإن عرفه وإلّا فهو للواجد ، وكذا لو وجدته فى جوف دابة عرفه مالِكها ، أمّا التمسكة للواجد إلّا أن تكون محصورة تعلّف ، والموجود فى صندوقه أو داره مع مشاركة الغير لقطة ولا معها حلّ ، ولا يكفى التعريف حولاً فى التملك بل لا بد من النيّة .

• • •

كتاب الحياء الموعود

المفهرست

احياء الموت

..... المقنع في الفقه فقه الرضا
..... المقنعة الهداية بالخير
..... الانتصار جمل العلم والعمل
..... الكافي المسائل الناصريات
..... الجمل والعقود النهاية
..... جواهر الفقه المراسم العلوية
..... فقه القرآن المهذب
..... الوسيلة غنية الزروع
..... السرائر اصباح الشيعة
..... شرائع الاسلام اشارة السبق
..... الجامع للشرائع المختصر النافع
..... اللعة الدمشقية قواعد الاحكام

النهج الثاني

باب بيع المياه المراعى وحريم الحقوق وأحكام الأرضين وغير ذلك:

إذا كان للإنسان شربٌ في قناة فاستغنى عنه جاز له أن يبيعه بذهبٍ أو فضةٍ أو حنطةٍ أو شعيرٍ أو غير ذلك وكذلك إن أخذ الماء من نهرٍ عظيمٍ في ساقيةٍ يعملها ولزم عليها مؤونة ثم استغنى عن الماء جاز له بيعه والأفضل أن يعطيه لم يحتاج إليه من غير بيعٍ عليه، وهذه هي النطاف والأربعاء التي نهى النبي صلى الله عليه وآله عنها وقضى رسول الله صلى الله عليه وآله في سبيل وادى مهزورٍ أن يحبس الأعلى على الذي هو أسفل منه للنخل إلى الكعب وللزراع إلى الشراك، ثم يرسل الماء إلى من هو دونه ثم كذلك يعمل من هو دونه مع من هو أدون منه، قال ابن أبي عمير: المهزور موضع الوادى، ولا بأس أن يحمي الإنسان الحمى من المرعى والكلاء إذا كان في أرضه وسقاه بمائه، فأما غير ذلك فلا يجوز بيعه لأن الناس كلهم فيه شرعٌ سواء.

وقد رخص النبي صلى الله عليه وآله أن تشتري العرايا بخرصها تمراً، والعرايا جمع عريّة وهي النخلة تكون في دارٍ إنسانٍ لرجل آخر فيجوز له أن يبيعها بخرصها تمراً ولا يجوز ذلك في غيرها، ومن باع نخيلاً فاستثنى منها نخلةً معينةً في وسطها كان له الممر إليها والمخرج منها وله مدى جرائدها من الأرض، وحد ما بين بئر المعطن إلى بئر المعطن أربعون ذراعاً ما بين بئر الناضح إلى بئر الناضح ستون ذراعاً وما بين العين إلى العين خمسائة ذراع إذا كانت الأرض صلبة فإن كانت رخوة فألف ذراع، والطريق إذا تشاح عليه أهله فحده جمع أذرع، وإذا كان للإنسان رحاً على نهر والنهر لغيره وأراد صاحب النهر أن يسوق الماء

النهاية

في نهر آخر إلى القرية لم يكن له ذلك إلا برضا صاحب الرّحا وموافقته.
والأرضون على أقسام أربعة:

قسم منها أرض الخراج وهي كلّ أرض أخذت عنوةً بالسيف وعن قتال، فهي أرض للمسلمين قاطبة لا يجوز بيعها ولا شراؤها والتّصرّف فيها إلا بإذن النّاظر في أمر المسلمين، وللنّاظر أن يقبلها بما شاء من ثلثٍ أو ربعٍ أو نصفٍ أو أقلّ أو أكثر مدّةً من الزّمان وله أن ينقل من متقبّلٍ إلى غيره ويزيد عليه وينقص إذا مضى مدّة زمانٍ القبالة ليس عليه اعتراضٌ في ذلك.

ومنها أرض الصّلاح وهي أرض أهل الذّمة يصالحهم الإمام على أن يأخذ منهم شيئاً معلوماً بحسب ما يراه من المصلحة قلّ ذلك أم كثر وله أن يزيد عليهم وينقص بحسب ما يراه صلاحاً ولأرباب هذه الأرضين أن يبيعوها، ومتى باعوها انتقلت الجزية عنها إلى رؤوسهم وأموالهم، وإن اشتراها مسلمٌ كانت ملكاً له يجوز له التّصرّف فيها كما يتصرّف في سائر الأملاك وليس عليه فيها أكثر من الزّكاة العُشر أو نصف العُشر حسب ما قدّمناه فيها مضى من الكتاب.

ومنها أرض من أسلم عليها طوعاً فهم أملك بها وكانت ملكاً لهم وليس عليهم أكثر من الزّكاة العُشر أو نصف العُشر، ويجوز لهم بيعها وهبتها ووقفها والبناء فيها حسب ما يريدون من أنواع التّصرف.

ومنها أرض الأنفال وهي كلّ أرضٍ انجلى أهلها عنها من غير قتال، والأرضون الموات ورؤس الجبال والآجام والمعادن وقطائع الملوك وهذه كلّها خاصّة للإمام يقبلها من شاء بما أراد ويهبها ويبيعها إن شاء حسب ما أراد.

ومن أحياناً كان أملك بالتّصرّف فيها من غيره فإن كانت الأرض لها مالكٌ معروفٌ كان عليه أن يعطى صاحب الأرض طسق الأرض وليس للمالك انتزاعها من يده مادام هو راغباً فيها، وإن لم يكن لها مالكٌ وكانت للإمام وجب على من أحيّاها أن يؤدّي إلى الإمام طسقتها ولا يجوز للإمام انتزاعها من يده إلى غيره إلا أن لا يقوم بعبارتها كما يقوم غيره أو لا يقبل عليها ما يقبله الغير، ومتى أراد المحيى لأرضٍ من هذا الجنس الذي ذكرناه أن يبيع

كتاب احياء الموات

شيئاً منها لم يكن له أن يبيع رقبة الأرض وجاز له أن يبيع ماله من التصرف فيها، وإذا استرى الإنسان من غيره جرباً معلومةً من الأرض ووزن الثمن ثم مسح الأرض فنقص عن المقدار الذي اشتراه كان بالخيار بين أن يرد الأرض ويسترجع الثمن بالكليّة وبين أن يطالب بردّ ثمن مانقص من الأرض، وإن كان للبائع أرضٌ بجانب تلك الأرض وجب عليه أن يوفيه تمام ماباعه إيّاه.

١ - وكتب محمد بن الحسن الصفار إلى أبي محمد العسكري عليه السّلام: رجلٌ اشترى من رجلٍ بيتاً في دار له بجميع حقوقه وفوقه بيتٌ آخر، هل يدخل البيت الأعلى في حقوق البيت الأسفل أم لا؟ فوقّع عليه السّلام: ليس له إلّا ما اشتراه في سهمه وموضعه إن شاء الله.

٢ - وكتب إليه في رجلٍ اشترى حجرةً أو مسكناً في دارٍ بجميع حقوقها وفوقها بيوتٌ ومسكنٌ آخر، هل يدخل البيوت الأعلى والمسكن الأعلى في حقوق هذه الحجرة والمسكن الأسفل الذي اشتراه أم لا؟ فوقّع: ليس له من ذلك إلّا الحقّ الذي اشتراه إن شاء الله.

٣ - وكتب إليه في رجلٍ قال لرجلين: اشهدا أن جميع الدار التي له في موضع كذا وكذا بجميع حدودها كلّها لفلان بن فلانٍ وجميع ماله في الدار من المتاع، والبيّنة لاتعرف المتاع أيّ شيء هو، فوقّع عليه السّلام: يصلح إذا أحاط الشراء بجميع ذلك إن شاء الله.

٤ - وكتب إليه رجلٌ كانت له قطاع أرضين في قرية وأشهد الشهود أنّه قد باع هذه القرية بجميع حدودها، فهل يصلح ذلك أم لا؟ فوقّع عليه السّلام: لا يجوز بيع ما ليس يملك وقد وجب الشراء من البائع على ما يملك.

٥ - وروى السّكوني بإسناده عن النّبيّ صلى الله عليه وآله أنّه قال: من غرس شجراً أو حفر وادياً بدناً لم يسبقه إليه أحد أو أحيا أرضاً ميتةً فهي له قضاءً من الله ورسوله.

٦ - وروى عن أبي عبد الله عليه السّلام أنّه سئل عن النزول على أهل الخراج فقال: ثلاثة أيّام، روى ذلك عن النّبيّ، صلى الله عليه وآله.

٧ - وروى إسحاق بن الفضل قال: سألت أبا عبد الله عليه السّلام عن السّخرة في القرى وما يؤخذ من العلوج والأكراد إذا نزلوا القرى فقال: تشتط عليهم ذلك، فما

النهاية

اشترطت عليهم من الدراهم والسّخرة وما سوى ذلك فيجوز لك وليس لك أن تأخذ منهم شيئاً حتى تشارطه، وإن كان كالمستيقن أن من نزل تلك الأرض أو القرية أخذ منه ذلك. قال: وسألته عن أرض الخراج اشترى الرجل منها أرضاً فبنى فيها أولم يبين غير أن أناساً من أهل الدّمة نزلوها أله أن يأخذ منهم أجر البيوت إذا أدوا جزية رؤوسهم؟ فقال: يشارطهم فما أخذهم منهم بعد الشّروط فهو حلال.

٨ - وكتب محمد بن الحسن الصفّار إلى أبي محمد عليه السّلام في رجلٍ اشترى من رجلٍ أرضاً بحدودها الأربعة، فيها الزّرع والنّخل وغيرهما من الشّجر ولم يذكر النّخل ولا الزّرع ولا الشّجر في كتابه وذكر فيه أنّه قد اشتراها بجميع حقوقها الدّاخلية فيها والخارجة عنها، أيدخل النّخل والأشجار والزّرع في حقوق الأرض أم لا؟ فوقع عليه السّلام: إذا ابتاع الأرض بحدودها وما أغلق عليها بابه فله جميع حقوقها الدّاخلية فيها. ٩ - وروى صفوان بن يحيى عن أبي بردة بن رجاء قال: قلت لأبي عبد الله عليه السّلام: كيف ترى في شراء أرض الخراج؟ قال: ومن يبيع ذلك؟ هي أرض المسلمين قال: قلت: يبيعها الذّي هي في يده، قال: ويصنع بخراج المسلمين ماذا؟ ثمّ قال: لا بأس، اشتر حقه منها وتحول حقّ المسلمين عليه ولعلّه يكون أقوى عليها وأملى بخراجهم منه.

ولا يجوز أن يأخذ الإنسان من طريق المسلمين شيئاً ولو قدر شبر ولا يجوز له أيضاً بيعه ولا شراء شيءٍ يعلم أنّ فيه شيئاً من الطّريق، فإن اشترى داراً أو أرضاً ثمّ علم بعد ذلك أنّه كان صاحبه قد أخذ شيئاً من الطّريق فيها لم يكن عليه شيءٌ إذا لم يتميّز له الطّريق، فإذا تميّز له وجب عليه ردّه إليها وكان له الرجوع على البائع بالدّرك، وإذا كان الإنسان في يده داراً أو أرضاً ورثها عن أبيه عن جدّه غير أنّه يعلم أنّها لم تكن ملكاً لهم وإنّما كانت للغير ولا يعرف المالك لم يجوز له بيعها بل ينبغي أن يتركها بحالها، فإن أراد بيعها فليبيع تصرّفه ولا يبيع أصلها على حال.

المهذب

باب إحياء الموات والتفريع القطائع والشرب

روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال: من أحاط حائطاً على أرض فهي له، وقال عليه السلام: مواتان الأرض لله ولرسوله ثم هي لكم متى، وقال: من سبق إلى ما لم يسبقه إليه مسلم فهو أحقّ به. فإذا صحّ ذلك فالبلاد ضربان: أحدهما بلاد الإسلام والآخر بلاد الشرك.

فبلاد الإسلام ضربان: عامر وغامر.

فالعامر ملك لأهله لا يجوز لأحد التصرف فيه إلا بإذن صاحبه ومراقفها التي لا بد لها منها مثل الطرق والقنى ومسيل الماء هي في معنى العامر من حيث إنّ صاحب العامر أحقّ به من كلّ أحد، ولا يجوز لأحد التصرف فيه إلا بإذنه، وكذلك إذا حفر بئراً في موات ملكها وكان أحقّ بها وبحريمها الذي هو من مراقفها على حسب الحاجة، فإن أراد إنسان أن يحفر بئراً تحت هذا البئر ليسوق مائها منها لم يجر ذلك له.

والغامر ضربان: غامر لم يجر عليه ملك لمسلم وهو الموات الذي قصد به الإحياء، وغامر جرى عليه ملك مسلم فهو مثل قرى أهل الإسلام التي خربت وتعطلت، فإن كان لشيء منها صاحب معيّن أو لصاحبه عقب معيّن كان صاحبه المعيّن أو عقبه أحقّ به من كلّ أحد، وإن لم يكن له صاحب ولا عقب لصاحبه معيّن صحّ أن يملك بالإحياء وذلك يكون بأمر الإمام عليه السلام.

وأما بلاد الشرك فضربان أيضاً: عامر وغامر، فالعامر ملك لأهله وكذلك جميع

المهذب

ما يكون به صلاح العامر من الغامر فإنّ صاحب العامر أحقّ به من غيره، والغامر ضربان: أحدهما لم يجر عليه ملك لأحد والآخر جرى عليه ملكه، فأما ما لم يجر عليه ملك لأحد فهو للإمام وأما ما جرى عليه ملك وصاحبه معيّن فهو له ولا يملك بالإحياء، وإن لم يكن له صاحب معيّن كان للإمام.

فأما الأرضون الموات فهي للإمام أيضاً لا يملكها أحد إلا بالإحياء بإذنه.

وإحياء الأرض يكون للدار والحظيرة والزراعة، فأما إحيائها للدار فهو أن يحوط عليها حائطاً ويسقف عليه فإذا فعل ذلك فقد أحيّاها وملكها ملكاً مستقراً، ويجوز أن يكون هذا الحائط مبنياً بآجر أو حجر أو لبن أو طين أو خشب أو حصّ، فأما إن أخذها للحظيرة فأحيّاها كما كذلك أن يحوطها بحائط من آجر أو حجر أو طين أو لبن أو خشب، وليس من شرط الحظيرة أن يجعل لها سقف ويعلّق عليها باب كاللدور، فأما الإحياء للزراعة فهو أن يجمع حولها تراباً وهو الذي سميّ مرزاً، وأن يرتّب لها الماء إما بساقية يحفرها ويسوق الماء إليها فيها أو بقناة يحفرها أو بئر أو عين يستنبطها، فهذه الثلاثة شرط في صحّة الإحياء للزراعة، وإذا أحيّا الإنسان الأرض على ما ذكرناه وملكها فإنه يملك مرافقها التي لا يصلح الأرض إلا بها.

وإذا حفر بئراً أو شقّ ساقية أو نهراً فإنه يملك حريمها، وجملة ذلك أنّ ما لابدّ منه في استيفاء الماء ومطرح الطين إذا نصب الماء وكريت الساقية والتهر فإنّ ذلك يكون على حسب الحاجة إليه قليلاً كان أو كثيراً، وروى أصحابنا أنّ حدّ بئر التاضح أربعون ذراعاً، ووردت الرواية عن النبيّ صلى الله عليه وآله بما يوافق ذلك وهو أنّه قال: حريم البئر أربعون ذراعاً، وروى أنّ حدّ القناة في الأرض السهلة ألف ذراع وفي الخزانة خمس مائة ذراع، وإذا حفر إنسان بئراً في موات وملكها ثمّ أراد غيره أن يحفر إلى جانبها بئراً يسوق الماء منها بذلك لم يجز ذلك وكان له منعه من حفرها بغير خلاف، وكذلك القول في العين إلا أن يكون بينها وبين ما يريد غير حفره الحدّ الذي ذكرناه متقدماً.

وإن أراد حفر بئر في ملكه أو داره ثمّ أراد جاره حفر بئر لنفسه بقرب تلك البئر لم يجز

كتاب احياء الموات

منعه من ذلك وإن نقص ماء البئر الأول لأن الإنسان مسلط على ملكه. والفرق بين الملك والموات فيما ذكرناه: أن الموات يملك بالإحياء فمن سبق إلى حفر بئر ملك حريمه وكان أحق به من غيره، وليس كذلك الملك لأن ملك كل واحد من المالكين مستقر ثابت وللمالك أن يفعل ما شاء في ملكه بغير اعتراض عليه، وإذا حفر بئراً في داره وأراد جاره حفر بالوعة أو خلأ بقرب هذا البئر لم يكن له أيضاً منه من ذلك وإن أدى إلى تغيير ماء البئر أو كان صاحب البئر يستقذر ماء بئر له قرب البالوعة والخلأ منها لأن له التصرف في ملكه كيف شاء وأراد.

وإذا أحيا أرضاً ليغرس فيها بجنب أرض فيها غراس لغيره بحيث يلتق أغصان الغراسين ويلتقي عروقهما كان للأول منعه من ذلك، وإذا أقطع السلطان إنساناً قطعة من الموات كان أحق بها من غيره وكذلك إذا تحجر من الموات أرضاً، والتحجر أن يؤثر فيها أثراً لم يبلغ به حد الإحياء مثل أن يحوط عليها حائطاً أو ماجرى مجرى ذلك من آثار الإحياء فإنه أحق بها من غيره وإقطاع السلطان بمنزلة التحجر.

وإذا أخر الإحياء وقال له السلطان إما أن تحيها أو تخل عنها ليحيها غيره، فإن ذكر في ذلك عذراً منعه من الإحياء مثل أن الأكارين والعمال الذين معه هربوا وأن آلاته التي للعمل عابت أو ما أشبه ذلك وسأل التأجيل في ذلك السلطان، وإن لم يكن له عذر وخيره السلطان بين الأمرين فلم يفعل شيئاً أخرجها من يده، فإن وثب عليها غيره وأحياها قبل أن يخرجها السلطان من يده لم يملكها بذلك الإحياء، وإذا تحجر إنسان أرضاً وباعها لم يصح بيعها لأن رقة الأرض لا يملك بالإحياء وإنما يملك التصرف فيها بشرط أن يؤدي ما يلزمه عليها إلى الإمام.

وما لا يملكه أحد ولا يملكه إلا بما يستحدث فيه، وذلك مثل الموات من الأرض وقد سلف ذكر ذلك فإنما يملك بالإحياء التصرف فيه بإذن الإمام وإنه أحق به من غيره بحق، ويجوز للإمام أن يقطعه من غير إحياء ولا تحجير لأن الموات ملكه فله أن يقطعه من غير خلاف، وما كان من المعادن ظاهراً مثل الماء والكبريت والملح والتفط والقيروالمومياء

المهذب

وما جرى مجرى ذلك فإنه لا يملك بالإحياء ولا يصير الإنسان بالتجبر به أحق من غيره، وليس للإمام أن يقطعه بل جميع الناس فيه سواء يأخذ كل أحد منهم حاجته ويجب عليه قيمة فيها الخمس، ولا يجوز للإمام أن يقطع مشاريع الماء فيجعل المقطع أحق بها من غيره. وإذا سبق إلى بعض المعادن الظاهرة رجلاً ولم يتقدم أحدهما الآخر أقرع الإمام أو من نصبه الإمام بينهما في ذلك، وإذا كان في الساحل موضع إذا حفر وانساق إليه الماء ظهر له ملح كان ذلك في حكم الموات لأنه لا ينتفع به إلا باستحداث شيء فيه فيملك بالإحياء ويصير بالتجبر عليه أولى به وللإمام أن يقطعه، فإذا حصل لواحد منها كان أحق به من غيره، والقطائع ضربان: أحدهما يملك بالإحياء وهو الموات وقد تقدم ذكر ذلك، والآخر الارقاق وهو ما يجلس الإنسان فيه إذا كان في المواضع الواسعة من رحاب الجوامع والطرقات، وليس للإمام أن يقطع أحداً من ذلك وقد قيل بأن له ذلك والأظهر أنه ليس له ذلك لأن الناس فيه شرع سواء.

وأما المعادن التي ليست ظاهرة مثل الذهب والفضة والرصاص والنفاس وما جرى مجرى ذلك مما يكون في بطن الأرض والجبال ولا يظهر إلا بالعمل فيها والمؤنة عليها فإنها يملك عندنا بالإحياء، ويجوز للإمام إقطاعه لأنه يملكه، ومن أحياء فهو أحق به وبمرافقه التي لا بد له منها على حسب الحاجة إليه إن كان يخرج ما يخرج منه بالأيدي، وإن كان يخرج بالأعمال فكما ذكرناه في الموات، وإذا تجبر المعدن بالحفر وأراد غيره إحياءه قال الإمام له: إما أن تحييه أو تخل بينه وبين غيرك، فإن طلب منه التأجيل أجله حسب ما قدمناه في إحياء الموات سواء.

وإذا أحيى إنسان مواتاً من الأرض وظهر فيه معدن ملكه بالإحياء وملك المعدن لأن المعدن مخلوق بخلفة الأرض فهو جزء من أجزائها، وهكذا إذا ابتاع داراً فوجد فيها معدناً كان للمشتري دون البائع، فإن ظهر فيها كنز مدفون وكان من دفن الجاهلية ملكه بالإصابة له والظهور عليه وحكمه حكم الكنوز، وإن كان من دفن أهل الإسلام فهو لقطة، وإن كان ذلك في أرض ابتاعها لم يدخل الكنز في المبيع لأنه مودع فيه، وإذا كان

كتاب احياء الموات

الموات فيما غنم من بلاد الشرك قد عمل جاهلي في معدن فيه لم يكن غنيمة ولا يملكه الغائمون بل يكون على الإباحة لأنه لا يدري هل من أظهره قصد التملك أم لا، فلا يدري أنه كان ملكه فيغنم فالأصل أنه على الإباحة كما ذكرناه.

وببلاد الإسلام ضربان: أحدهما أسلم أهلها عليها والآخر افتتحت. فأما التي أسلم أهلها عليها فمثل مدينة النبي صلى الله عليه وآله فإن العامر لأهله بغير خلاف في ذلك، وأما الموات فجار مجرى الموات الذي قدمنا ذكره.

وأما الذي افتتح فإنه إن كان افتتح عنوة وكان عامراً كان غنيمة وقد تقدم ذكر من يستحق ذلك عندنا وهو جميع المسلمين فأما الموات فما لم يقاتلوا عنه فإن حكمه حكم موات دار الإسلام وأما ما قاتلوا عنه من الموات فهو للإمام، وأما إذا فتح صلحاً على أن يكون الدار لهم بشيء يبذلونه صح ذلك ويكون الدار لهم والعامر ملكهم والموات على ما كان عليه، ومن أحيا شيئاً منه بإذن الإمام كان أحق به من غيره، وإن أحيا المسلم شيئاً منه بإذن الإمام كان أحق به أيضاً.

فإن كان الصلح على أن يكون الدار لنا صح ذلك وكان الحكم في ذلك حكم دار الإسلام لأن ذلك صار للمسلمين بالمصالحة فحكم عامره ومواته حكم عامر بلاد الإسلام ومواتها على ما تقدم ذكره، وما يحصل بالمصالحة فهو في حكمه حكم النفع في أربعة أخماسه وخمسه وقد سلف ذكر ذلك أيضاً، ومن يستحق الخمس فإن حصل الصلح على عامرها ومواتها كان العامر للمسلمين والموات للإمام على ما سلف بيانه.

وإذا ملك إنسان معدناً في أرض أحيائها أو ابتاعها فظهر فيها ثم عمل فيها رجل فأخرج منه قطعاً، فإن كان بغير إذنه كان متعدياً في عمله ولم يكن له أجره ويكون ما أخرجه لصاحب المعدن، وإن كان بإذنه وكان قد شرط أن يكون ما يخرج له لنفسه دون المالك لم يصح لأن ذلك هبة مجهولة والمجهولة لا يصح تملكه وجميع ما يخرج به يكون لصاحب المعدن إلا أن يستأنف له هبة بعد الإخراج ويقبضه ذلك، ولا أجره للعامل لأنه عمل لنفسه وإنما يثبت الأجرة له إذا عمل لغيره بإجارة صحيحة أو فاسدة، وإذا كان

المهذب

العامل عمل على أن ما يخرج منه فهو للمالك فله أجره المثل.

والقول المتعلق بهذا الباب في المياه يقع في ملكها والسقي منها والمباح من ذلك والمملوك، فإذا كان لإنسان بئر وقناة أو عين أو مصنعة احتقر ذلك في ملكه أو داره إليه بوجه من وجوه الإملاك فهي ملكه، ويجوز له بيعه لمن يستقي منه التخل والشجر والأرض والزرع وما جرى مجرى ذلك وهو مال من الأموال المتملكة، وكذلك ما تخرجه أرض الإنسان من كلاء أو عشب أو ما يعانيه من عشب إذا قطعه أو نفاه من مكان إلى مكان. فإن نبت في الصحارى والقفار والأرض الموات أو بحيث لا ملك لأحد عليه أو ما كان من الماء مسيلاً في الأدوية من الأمطار والأنهار الكبار الذي لا يعرف ابتداؤها ولا ملك لأحد على منابعها ومجاريها، وما استقر منه في وجه الأرض أو المصانع الجاهلية التي ليس لأحد عليها ملك فالتاس في ذلك شرع واحد، ومن سبق إلى شيء منه فهو أحق به إقاماً لشربه أو حيازته في وعائه أو سقى زروعه أو سقى ماشيته، وكذلك الحكم فيما كان من العشب الثابت في البراري.

ومن وقع ملكه على بعض المياه مثل العين والبئر والقناة والمصنعة وما جرى مجرى ذلك، فيستحب له أن لا يمنع ابن السبيل من الشرب منه وسقى دابته وجمله وماشيته وأن يتطوع بما يفضل عنه من ذلك، ولا يجوز لأحد أن يسقي أرضه ولا زرعه ولا شجره من بئر هذا الإنسان أو قناته أو العين أو المصنعة التي له إلا بإذنه، ولو كان له نهر خاص فأراد بيع جزء من مائه أو جميعه كان جائزاً، وكذلك لو كان التهر مشتركاً وأراد بيع حصته من غيره أو هبته أو الوصية به أو الإجارة له كان جائزاً، فإن باع الإنسان أرضه دون شربها كان أيضاً جائزاً ويكون مالكا للشرب يفعل فيه ما أراد، وإذا اشترى إنسان أرضاً مع شرب مائها أو استأجرها مع شربها كان جائزاً، وإذا اشتراها بكل حق هو لها كان الشرب ومسيل الماء لها.

وإذا كان نهرين قوم لهم عليه أرضون لا يعرف كيف كان أصله بينهم ثم اختلفوا فيه واختصموا في الشرب كان الشرب بينهم على قدر أراضيهم، فإن كان الأعلى منهم

كتاب احياء الموات

لا يشرب حتى يسكر التهر لم يجر أن يسكره على الأسفل ولكن يشرب بحصته، فإن تراضوا على أن يسكره الأعلى على الأسفل حتى يشرب كان ذلك جائزاً، ويجوز أن يصطلحوا على شرب كل واحد منهم في يومه، فإن اختلفوا لم يجر لأحد منهم أن يسكره على آخر، وإذا أراد واحد منهم أن يكرى نهراً لم يكن ذلك له إلا برضا أصحابه، وكذلك لو أراد واحد منهم أن ينصب عليه رحي لم يجر له ذلك أيضاً إلا برضا الباقين، اللهم إلا أن يكون التهر أو الماء لا يستضر بالرحى فإنه يجوز ذلك.

وإذا احتاج هذا التهر إلى كرى وتنقية ونظافة وإصلاح كانت تنقيته على الجميع من أعلاه إلى مفتتح الماء إلى أقرب الأراضي إلى الفوهة، فإذا جاوز ذلك رفعت الثقة عن صاحب تلك الأرض وكانت الثقة على من بعده حتى ينتهي إلى من يليه فترفع عند حصته من الثقة مع الشركاء من أهل الأسافل، وهكذا أبداً كلما انتهى العمل إلى حق أحدهم كانت الثقة على من بعده دونه.

والأنهار الكبار مثل دجلة والفرات والتيل وسبحان وجيحون وما أشبه ذلك فجميع المسلمين فيها شرع واحد وكل واحد منهم له شرب أرضه وزرعه ونخله وشجره وسائر منافعه لا يجبس الماء عن أحد دون أحد ولا لإنسان أن يمنع منه غيره، وإذا أراد إنسان أن يكرى منه نهراً في أرضه أو في أرض موات قد أذن له في إحيائها ولا ضرر على غيره فيها، كان له ذلك إلا أن يكون ما يحدثه مما ذكرناه فيه ضرر على التهر الأعظم، فإن الإمام يمنعه من ذلك وكذلك الحكم لو أراد أن يعمل مصنعة لشرب السابلة أو الحيوان ويجرى الماء إليها من التهر الأعظم في أرض يملكها أو موات قد أذن له فيها سواء.

وإذا احتاج التهر الأعظم إلى عمل جنبه إن حصل خوف من الفرق منه، أو من أن يغلب ماؤه فينصرف إلى بعض الجهات التي تستضر بانصرافه إليها كان على السلطان كربه وعمل جنبه ومسناته، وكذلك ما كان من الأنهار الصغار التي تؤخذ من التهر الأعظم لسقى أرض الخراج من البلاد المفتحة عنوة وكان الوالي يأخذ خراجها، فإن حفر هذه الأنهار وعمل جميع ما يحتاج اليد وإصلاحه على السلطان، فإن كانت الأراضي التي

المهذب

على جانب أحد هذه الأنهار بعضها خراجية وبعضها مملوكة عشيرة كانت التفقة بين الوالى ومالك تلك الأراضي يسقط كل واحد ممّا يلزمه فيها، ولا يجرى ذلك مجرى نهر خاصّ لقوم ليس لأحد أن يدخل عليهم فيه، ولهم منع من أراد أن يسقى من نهرهم أرضه ونخله وشجره لأنّ ذلك عليهم.

وإذا كان التهر عظيماً فإذا انتهى إلى مكان معيّن كان قسمة بين أهله بالحصص لكلّ قوم منهم كوة معروفة فاتخذ إنسان أرضاً كانت مواتاً ولم يكن لها شرب من ذلك التهر وكوة لها نهرأ من فوق موضع القسمة في مكان ليس لأحد فيه ملك فساق الماء إلى أرضه من ذلك التهر في ذلك الموضع، فإن كان التهر المحدث يضرب بأهل التهر الأعظم في مائهم ضرراً بيّناً لم يجوز له ذلك وكان للسلطان منعه منه وإن كان لا يضربهم كان جائزاً.

وإذا كان لإنسان من ذلك التهر الأعظم كوة معروفة وأراد الزيادة عليها بكوة أو كوتين وكانت هذه الزيادة غير مضرة بأهل التهر الأعظم كان له ذلك وجرى ذلك مجرى الأول، وإن كانت الكواء في نهر مخصوص يأخذ من هذا التهر الأعظم لم يكن لأحد من ذلك التهر أن يزيد كوة وإن كان ذلك لا يضربهم إلّا بإذنهم، وإذا أراد بعض الشركاء في التهر أن يعمل عليه جسراً أو يعقد قنطرة أو ما أشبه ذلك لم يجوز له ذلك إلّا برضاء شركائه. وإذا كان نهرين رجلين له خمس كواء من هذا التهر الأعظم وأرض أحد الرجلين في أعلى هذا التهر وأرض الآخر في أسفل التهر فقال صاحب الأعلى: أريد أن أسدّ بعض هذه الكواء لأنّ ماء التهر يفيض في أرضي ويكثر عليها، لم يكن له ذلك إلّا برضى الآخر، فإن قال: اجعل لي نصف الشهر ولك نصفه فإذا كان في حصتي سددت ما أردت سده من ذلك، وتراضيا على ذلك كان جائزاً، وإذا قال أهل أسفل التهر: نريد أن نوسّع رأس التهر أو نزيد في كواته، وقال أهل أعلاه: إذا فعلتم ذلك زاد الماء على أرضنا وفاض فوقها فأفسد عليها، لم يكن لأهل أسفله أن يوسّعوا فيه شيئاً ولا أن يزيدوا في شيء من كواته.

وإذا كان لجماعة أراضي وشرها من نهر يأخذ من التهر الأعظم لا يعلم قسط كلّ

كتاب احياء الموات

واحد منهم أو كل قرية شرها منه، فاختصموا في الشرب كان ماؤه بينهم بمقدار حصصهم من الأراضي ومساحتها ولم يكن لأحد منهم أن يأخذ من مائه أكثر من قدر رى أرضه، ولا يغير ما يتقرر بينهم في ذلك إلا بإذن الباقي من شركائه.

وإذا كانت فوهة التهر تجري في أرض إنسان ثم يصير جارياً بين أراض مشتركة فقال الذى فوهة التهر وأوله في أرضه: هذا التهر لى وإنما أرسله إليكم تبرعاً وليس لكم حق في مائه وأنا أريد سده عنكم، وقال الذى يجرى النهر بين أراضهم: التهر لنا وليس لك أنت فيه شيء وإنما الأرض لك على حسبه دونه، ولم يكن لأحدهم بينة على ما ادعاه لم يجز له قطع الماء على الشاربة منه، ولو أقام بينة على أن رسمه جرى بسده على أرضه أوقاتاً معلومة لم يكن له قطعه على أهل أسفله بالكلية، ولا أن يتجاوز بسده الأوقات التى جرى رسمه بمثلها.

وإذا كان نهر بين جماعة يأخذ من التهر الأعظم لهم فيه كواء مستامة ولكل واحد منهم نهر صغير من هذا التهر أو كو وكان نهر أحدهم في أسفل أرضه فإذا أراد أن يحول نهره فيجعله في أعلى أرضه لم يكن له ذلك لأن التهر يذهب من الماء حينئذ بأكثر مما كان يذهب قبل ذلك ويضر بأصحابه، فإن أراد صاحب التهر أن يكرى نهره فيسقله عن موضعه وإن كان متى فعل ذلك أخذ من الماء أكثر كان ذلك له وكان له أيضاً أن يرفع الكو إن كانت مستقلة ليكون الماء أقل في أرضه، وإذا سقى إنسان أرضه أو شجره وسال الماء في مسيله على أرض لإنسان آخر ففرقت به لم يلزمه ضمان ذلك.

غَنِيَّةُ النَّاسِ

فصل في احياء الموات:

قد بينّا فيما مضى أنّ الموات من الأرض للإمام القائم مقام النبي صلى الله عليه وآله خاصّة وأنه من جملة الأنفال يجوز له التصرف فيه بأنواع التصرف، ولا يجوز لأحد أن يتصرف فيه إلا بإذنه، ويدلّ على ذلك إجماع الطائفة، ويحتجّ على المخالف بما روي من قوله عليه السلام: ليس لأحدكم إلا ما طابت به نفس إمامه.

ومن أحيى أرضاً بإذن مالكها أو سبق إلى التحجير عليها كان أحقّ بالتصرف فيها من غيره، وليس للمالك أخذها منه إلا أن لا يقوم بمعارضتها أو لا يقبل عليها ما يقبل غيره بالإجماع المشار إليه، ويحتجّ على المخالف بما روي من قوله عليه السلام: من أحيى أرضاً ميتة فهي له، وقوله: من أحاط حائطاً على أرض فهي له، والمراد بذلك ما ذكرناه من كونه أحقّ بالتصرف لأنّه لا يملك رقبة الأرض بالإذن في إحيائها.

ولا يجوز لأحد أن يغيّر ما حماه النبي صلى الله عليه وآله من الكلاء لأنّ فعله حجة في الشرع يجب الاقتداء به كقوله، على أنّ ذلك لمصلحة المسلمين وما قطع على أنّه مفعول لمصلحتهم لم يجز نقضه.

وللإمام أيضاً أن يحمي من الكلاء لنفسه ولخيل المجاهدين ونعم الصدقة والجزية وللضوّال ما يكون في الفاضل عنه كفاية لمواشي المسلمين، وليس لأحد الاعتراض عليه ولا نقض ما فعله لأنّه عندنا يجري في وجوب الاقتداء به مجرى الرسول، ولأنّا قد بينّا أنّ الموات ملك له ومن ملك أرضاً فله حمايتها بلا خلاف، وقد روى المخالف أنّ النبي صلى

كتاب احياء الموات

الله عليه وآله قال: لا حمى إلا لله ولرسوله ولأئمة المسلمين.

ولا يجوز للإمام أن يقطع شيئاً من الشوارع والطرق ورحاب الجوامع لأن هذه المواضع لا يملكها واحد بعينه والناس فيها مشتركون فلا يجوز له والحال هذه إقطاعها، ومن أجاز ذلك فعليه الدليل.

والماء المباح يملك بالحيازة سواء حازه في إناء أو ساقه إلى ملكه في نهر أو قناة أو غلب بالزيادة فدخل إلى أرضه، وهو أحق بماء البئر التي ملك التصرف فيها بالإحياء، وإذا كانت في البادية فعليه بذل الفاضل عن حاجته لغيره لنفسه وماشيته ليتمكن من رعى ما جاور البئر من الكلاء المشترك، وليس عليه بذله لزرعه ولا بذل آلة الاستقاء، وقد روى المخالفون أنه صلى الله عليه وآله قال: من منع فضل مائه ليمنع به الكلاء منعه الله فضل رحمته يوم القيامة.

ولن أحبي البئر من حريمها ما يحتاج إليه في الاستقاء من آلة ومطرح الطين، وروى أصحابنا أن حذما بين بئر المعطن إلى بئر المعطن ذراعاً، وما بين بئر الناضح إلى بئر الناضح ستون ذراعاً، وما بين بئر العين إلى بئر العين في الأرض الصلبة خمس مائة ذراع وفي الرخوة ألف ذراع، وعلى هذا لو أراد غيره حفر بئر إلى جانب بئر له ليسوق منها الماء لم يكن له ذلك بلا خلاف، ولا يجوز له الحفر إلا أن يكون بينهما الحد الذي ذكرناه.

فأما من حفر بئراً في داره أو في أرض له مملوكة فإنه لا يجوز له منع جاره من حفر بئر أخرى في ملكه ولو كانت بئر بالوعة يضر به بلا خلاف أيضاً؛ والفرق بين الأمرين أن الموات يملك التصرف فيه بالإحياء فمن سبق إلى حفر البئر صار أحق بحريمه وليس كذلك الحفر في الملك لأن ملك كل واحد منها مستقر ثابت فجاز له أن يفعل فيه ما شاء.

ومن قرب إلى الوادي أحق بالماء المجتمع فيه من السيل من بعد عنه، وقضى رسول الله صلى الله عليه وآله أن الأقرب إلى الوادي يحبس الماء للنخل إلى أن يبلغ في أرضه إلى أول الساق، وللزراع إلى أن يبلغ إلى الشراك ثم يرسله إلى من يليه ثم هكذا يصنع الذي يليه مع جاره.

غنية النزوع

ولو كان زرع الأسفل يهلك إلى أن يصل إليه الماء لم يجب على مَنْ فَوْقَهُ أَنْ يرسله إليه
حتى يكتفى ويأخذ منه القدر الذي ذكرناه.

إِصْبَحُ الشَّيْخِ

كتاب أحياء الموات

فصل:

الموات من الأرض للإمام القائم مقام النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةً لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يَتَصَرَّفَ فِيهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَمَنْ أَحْيَى أَرْضًا بِإِذْنِ مَالِكِهَا أَوْ سَبَقَ إِلَى التَّحْجِيرِ عَلَيْهَا كَانَ أَحَقَّ بِالتَّصَرُّفِ فِيهَا مِنْ غَيْرِهِ وَلَيْسَ لِلْمَالِكِ أَخْذُهَا مِنْهُ إِلَّا أَنْ لَا يَقُومَ بِعَمَارَتِهَا وَلَا يَقْبَلُ عَلَيْهَا مَا يَقْبَلُ غَيْرُهُ، وَلَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يَغَيِّرَهَا حِمَاهُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْكَلَاءِ لِأَنَّ فَعْلَهُ حُجَّةٌ يَجِبُ الْاِقْتِدَاءُ بِهِ كَقَوْلِهِ وَلِلْإِمَامِ أَيْضًا أَنْ يَحْمِيَ مِنَ الْكَلَاءِ لِنَفْسِهِ وَلِخَلِيلِ الْمَجَاهِدِينَ وَنِعَمِ الصَّدَقَةِ وَالْجَزِيَةِ وَالضُّوَالِّ مَا يَكُونُ فِي الْفَاضِلِ عَنْهُ كَفَايَةُ لِمَوَاشِي الْمُسْلِمِينَ وَلَا اعْتِرَاضَ لِأَحَدٍ عَلَيْهِ، وَلَا يَجُوزُ لِلْإِمَامِ أَنْ يَقْطَعَ شَيْئًا مِنَ الشُّوَارِعِ وَالطَّرَاقَاتِ وَرَحَابِ الْجَوَامِعِ إِذْ لَا يَمْلِكُهَا وَاحِدٌ بَعِينُهُ وَالنَّاسُ فِيهَا مُشْتَرِكُونَ.

وَالْمَاءُ الْمُبَاحُ يَمْلِكُ بِالْحَيَازَةِ سِوَاهُ حَازِهِ فِي إِنَاءٍ أَوْ سَاقِهِ إِلَى مَلِكِهِ فِي نَهْرٍ أَوْ قَنَاةٍ أَوْ غَلَبَ بِالزِّيَادَةِ فَدَخَلَ إِلَى أَرْضِهِ وَهُوَ أَحَقُّ بِمَاءِ الْبُئْرِ الَّتِي يَمْلِكُ التَّصَرُّفَ فِيهَا بِالْإِحْيَاءِ وَإِذَا كَانَتْ بِالْبَادِيَةِ فَعَلَيْهِ بِذَلِكَ الْفَاضِلِ عَنْ حَاجَتِهِ لَغَيْرِهِ لِنَفْسِهِ وَمَاشِيَتِهِ لِيَتِمَكَّنَ مِنْ رَعَى مَا جَاوَرَ الْبُئْرَ مِنَ الْكَلَاءِ الْمَشْتَرَكِ وَلَيْسَ عَلَيْهِ بِذَلِكَ لِزَرْعِهِ وَلَا بِذَلِكَ آلَةُ الْاسْتِقَاءِ وَلَنْ أَحْيَى الْبُئْرَ مِنْ حَرِيمِهَا مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ فِي الْاسْتِقَاءِ مِنْ آلَةٍ وَمَطْرَحِ الطَّيْنِ وَرَوَى: أَنَّ حَدَّ مَا بَيْنَ بُئْرِ الْمَعْطَنِ إِلَى بُئْرِ الْمَعْطَنِ أَرْبَعُونَ ذِرَاعًا وَمَا بَيْنَ بُئْرِ النَّاضِحِ إِلَى بَيْنِ النَّاضِحِ سِتُونَ ذِرَاعًا وَمَا بَيْنَ بُئْرِ الْعَيْنِ بِئْرِ الْعَيْنِ فِي الْأَرْضِ الصَّلْبَةِ خَمْسَمِائَةِ ذِرَاعٍ وَفِي الرِّخْوَةِ أَلْفُ ذِرَاعٍ.

اصباح الشيعة

وعلى هذا لو أراد غيره حفر البئر إلى جانب بئرهِ لِيَسْتَرْقِ مِنْهَا الْمَاءَ لَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ.
ولا يجوز له الحفر إلا أن يكون بينهما الحدّ المذكور فأما من حفر بئراً في داره أو في أرض له مملوكة فإنه لا يجوز له منع جاريه من حفر بئر أخرى في ملكه ولو كانت بئر بالوعةٍ تضرُّ به، والفرق بينهما أنه الموات يملك التصرّف فيه بالإحياء فمن سبق إلى حفر البئر صار أحقّ بحريمه، وليس كذلك الحفر في الملك لأنّ ملك كلّ واحد منها مستقرّ ثابتٌ فجاز له أن يعمل فيه ما شاء.

ومن قرَّبَ إلى الوادي أحقّ بالماء المجتمع فيه من السَّيْلِ مِمَّنْ بَعْدَ عَنْهُ وَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: أَنَّ الْأَقْرَبَ إِلَى الْوَادِي يَحْبِسُ الْمَاءَ لِلنَّخْلِ إِلَى أَنْ يَبْلُغَ فِي أَرْضِهِ إِلَى أَوَّلِ السَّاقِ وَلِلزَّرْعِ إِلَى أَنْ يَبْلُغَ إِلَى الشَّرَاكِ ثُمَّ يَرْسِلُهُ إِلَى مَنْ يَلِيهِ ثُمَّ هَكَذَا يَصْنَعُ الَّذِي يَلِيهِ مَعَ جَارِهِ، وَلَوْ كَانَ ذِرْعُ الْأَسْفَلِ يَهْلِكُ إِلَى أَنْ يَصِلَ إِلَيْهِ الْمَاءُ لَمْ يَجِبْ عَلَى مَنْ فَوْقَهُ أَنْ يَرْسِلَهُ إِلَيْهِ حَتَّى يَكْتَفَى وَيَأْخُذَ مِنْهُ قَدْرَ الزَّكَاةِ.

السَّيْلُ

باب بيع المياه والمراعي وحريم الحقوق وأحكام الأرضين وغير ذلك:

إذا كان لإنسان شرب في قناة فاستغنى عنه جاز أن يبيعه بذهب أو فضة أو حنطة أو شعير أو غير ذلك من الأعراض والسلع، وكذلك إن أخذ الماء من نهر عظيم في ساقية يعملها ولزم عليها مؤونة ثم استغنى عن الماء جاز له بيعه. والمعنى في هذا وأمثاله أنه إن أريد نفس الملك فلا خلاف ولا مسألة، وإنما المقصود والمراد في ذلك منفعة الشرب والساقية أياماً معلومة فسماءً بيعاً وإن كان إجازةً، ولا مانع يمنع من تسمية ذلك بيعاً في هذا الموضع للإجماع عليه والأفضل في ذلك أن يعطيه لمن يحتاج إليه من غير بيع عليه وهذه هي التظاف والأربعاء التي نهى النبي صلى الله عليه وآله عنها.

قال محمد بن إدريس: التظاف جمع نطفة وهي الماء سواء كان كثيراً أو قليلاً، وقد روى عن أمير المؤمنين عليه السلام في حديث الخوارج: والله ما يعبرون هذه النطفة، يعني عليه السلام التهر. والأربعاء ممدود جمع ربيع وهو التهر.

وقضى رسول الله صلى الله عليه وآله في سيل وادي مهزور.

بالزأى أولاً والراء ثانياً، وقال شيخنا أبو جعفر في مبسوطه: مهزور السيل الموضع الذي يجتمع فيه ماء السيل. وفي غريب الحديث لأبي عبيد القاسم بن سلام: سيل مهزور وادي بن قريظة، وكذا أورده ابن دريد في الجمهرة: مهزور بالميم المفتوحة والهاء المسكنة والزأى بعدها المضمومة والواو المسكنة والراء غير المعجمة. وقال شيخنا محمد بن علي بن بابويه في كتابه من لا يحضره الفقيه: سمعت من أثق به من أهل المدينة أنه وادي مهزور ومسموع من شيخنا محمد بن الحسن

السرائر

رضى الله عنه أنه مهروز بتقديم الرّاء غير معجمة وذكر أنها كلمة فارسية وهوين هَرَزِ الماء، الهرز بالفارسية الزّائد على المقدار الذي يحتاج إليه، هذا آخر كلام ابن بابويه رحمه الله. فأما من يقول مهروز برائين غير معجمتين على ما كنّا نسمع ممن أدركناه من أصحابنا فذلك تصحيف بلاريب.

أن يحبس الأعلى على الذي هو أسفل منه للتخل إلى الكعب وللزّرع إلى الشّراك ثم يرسل الماء إلى من هودونه، ثم كذلك يعمل من هودونه مع من هودون منه.

قال ابن أبي عمير: المهزور موضع الوادي هكذا حكى شيخنا في نهايته، وقال في مبسوطه: روى أصحابنا: أن الأعلى يحبس إلى السّاق للتخل وللشّجر إلى القدم وللزّرع إلى الشّراك.

ولا بأس أن يحمي الإنسان الحمى من المرعى والكلأ إذا كان في أرضه وسقاه بمائيه، فأما غير ذلك فلا يجوز بيعه لأنّ الناس كلّهم فيه شرع - بفتح الرّاء - سواء.

ومن باع نخيلاً واستثنى منها نخلة معيّنة في وسطها جاز له الممر إليها والمخرج منها، وله مدى جرائدها من الأرض على ما روي وحدّ ما بين بئر المّعطين إلى بئر المّعطين أربعون ذراعاً وما بين بئر التّاضح إلى بئر التّاضح ستون ذراعاً وما بين العين إلى العين خمس مائة ذراع إذا كانت الأرض صلبة، فإن كانت رخوة بكسر الرّاء فألف ذراع.

قال محمد بن إدريس: بئر المّعطين هي البئر التي يُستقى منها لسقي الإبل وأصل المّعطين والعطن مباركةا حول المياه لتشرب، قال الشاعر: بين الخوض والعطن فأراد أن يكون في الأرض المباح إذا حفر الإنسان فيها بئراً ليسقي إبله فحسب وأراد غيره أن يحضر إلى جنبه بئراً أخرى ليسقي أيضاً إبله أن يكون بينه وبين بئره أربعون ذراعاً لأقلّ منها، فأما إن كانت البئر لسقي الزّرع يستقي منها بالتّاضح الذي هو الجمل وأراد غيره أن يحضر إلى جنبها بئراً ليسقي زرعها بالتّاضح أيضاً فيكون بينه وبين ستون ذراعاً لأقلّ من ذلك، والفرق بين هذه البئرين تلك: أن تلك يستقى منها باليد ولا يحتاج إلى التّاضح لقلة ما يؤخذ منها وهذه يؤخذ منها ماء كثير يحتاج إليها للزّرع فيسقي عليها بالتّاضح، والطريق إذا تشاح عليه أهله في الأرض المباحة واختلفوا في سعته سبع أذرع.

كتاب احياء الموات

وإذا كان لإنسان رحي^١ بأمر حق واجب على نهر والتهر لغيره وأراد صاحب التهر أن يسوق الماء في نهر آخر إلى القرية لم يكن له ذلك إلا برضا صاحب الرحي وموافقته.

وقد ذكرنا أحكام الأرضين وأقسامها في كتاب الزكاة من كتابنا هذا فلا وجه لإعادته.

ومن أحياء أرضاً كان أملك بالتصرف فيها إذا كان ذلك بإذن الإمام عليه السلام لأن هذه الأرض له، فإن كانت الأرض الميتة لها مالك معروف.

وهي مثل أرض خراسان وجميع الأراضي التي لم تؤخذ عنوة ولها مالك معروف ثم خربت فلا تخرج بخرابها عن ملك صاحبها ولا تدخل في جملة الأرض الميتة التي هي لإمام المسلمين، فهذا معنى لها مالك معروف.

كان عليه أن يعطى صاحب الأرض طسق الأرض وليس للمالك انتزاعها من يده مادام هوراعباً فيها وإن لم يكن لها مالك وكانت للإمام وجب على من أحيها أن يؤدي إلى الإمام طسقتها، ولا يجوز للإمام انتزاعها من يده إلى غيره إلا أن لا يقوم بعمارتها كما يقوم غيره أو لا يقبل عليها ما يقبله الغير؛

على ما روى في بعض الأخبار، أورد ذلك شيخنا أبو جعفر في نهايته وهذه أخبار آحاد، ثم قال: ومتى أراد المُحيي لأرض من هذا الجنس الذي ذكرناه أن يبيع شيئاً منها لم يكن له أن يبيع رقبة الأرض وجاز له أن يبيع ماله من التصرف فيها، وكل هذه أخبار آحاد وأوردها على ما وجدها في كتابه النهاية والأولى عرضها على الأدلة فاصححت منها كان صحيحاً وما لم يصححه كان باطلاً مردوداً.

وروى: أنه إذا اشترى الإنسان من غيره جرباناً معلومة من الأرض ووزن الثمن ثم مسح الأرض فنقص عن المقدار الذي اشتراه كان بالخيار بين أن يرده الأرض ويسترجع الثمن بالكلية وبين أن يطالب برده ثمن ما نقص من الأرض، وإن كان للبائع أرض مجنب

تلك الأرض وجب عليه أن يوفيه تمام ما باعه إياه.

قال محمد بن إدريس: هذا خبر فيه نظر، أما قوله: وإن كان للبائع أرض مجنب تلك الأرض

السرائر

وجب عليه أن يوقيه تمام ما باعه إياه، فغير واضح. لأن العقد وقع على شيء معين فانتقاله إلى عين أخرى يحتاج إلى دليل. وأما قوله: كان بالخيار بين أن يرث الأرض ويسترجع الثمن بالكلية وبين أن يطالب برء ثمن ما نقص؛ أما الخيار بين الرثة والإمسك فله ذلك بغير خلاف، بل بقي بأي شيء يرجع من الثمن إن لم يرث وأمسك الأرض فيه قول؛

ذكر شيخنا أبو جعفر في مبسوطه قال: إذا قال: بعثك هذه الأرض على أنها مائة ذراع فكانت تسعين فالمشتري بالخيار إن شاء فسخ البيع وإن شاء أجازه بجميع الثمن لأن العقد وقع عليه، وإن كانت أكثر من مائة ذراع قيل فيه وجهان: أحدهما يكون البائع بالخيار بين الفسخ وبين الإجازة بجميع الثمن وهو الأظهر. والثاني باطل لأنه لا يجبر على ذلك، وكذلك الثياب والخشب وجميع ما لا يتساوى قيمة أجزائه وهو الذي لا مثل له بل يضمن بالقيمة فحكمه حكم الأرض في البيع، وهو ما مضى ذكره من الزيادة والتقصان، فأما ما يتساوى قيمة أجزائه وهو الذي لا مثل يضمن بالثلية فإنه إذا اشترى صبرة طعام على أنها مائة كرفأصاب خمسين كراً كان المشتري بالخيار إن شاء أخذها بحصتها من الثمن وإن شاء فسخ البيع، وإن وجدها أكثر من مائة كراً أخذ المائة بالثمن وترك الزيادة، ويخالف الأرض والثياب والخشب على ما تقدم. والفرق بين المسألتين أن الثمن ينقسم هنا أعني فيما يتساوى أجزاؤه على أجزاء الطعام لتساوى قيمتها، وليس كذلك الأرض والثياب والخشب فإن أجزاءها مختلفة القيمة فلا يمكن قسمة الثمن على الأجزاء لأنه لا يعلم أن الناقص من الذراع لو وجد كتم كانت تكون قيمته، فإذا كان كذلك خيّر البائع في الزيادة بجميع الثمن وخيّر المشتري في التقصان بجميع الثمن، ولأجل هذا الاعتبار لو باع ذراعاً من خشب أو من دار أو ثوب ويكون الذراع غير معين من الثوب أو الدار أو الخشب لم يميز وكان البيع باطلاً لأنه مجهول ولأن قيمته مختلفة، ولو باع قفيزاً غير معين من صبرة معينه لكان البيع صحيحاً بلا خلاف فهذا جملة ما أورده ومعانيه وتفصيله وخلصته.

قال محمد بن إدريس: لا خلاف أن الخيار يثبت في هذه المسائل فيما وجده ناقصاً مما لا مثل له أو مما له مثل للمشتري خاصة لأن له غرضاً في جميعه وأن يكون مكتملاً، فإذا وجده بخلاف ذلك فله الخيار؛ فإن اختار الرثة واسترجع الثمن فلا كلام وله ذلك وإن اختار الإمسك فله

كتاب احياء الموات

ذلك أيضاً إلا أنه يسك ما له مثل بما يخصه من الثمن المعقود عليه، وما ليس له مثل يسك ويسقط من الثمن على قدر القيم بالحصة من الثمن لثلاث يجمع الثمن والتمن جميعاً مع المشتري فليحظ ذلك ويتأمل.

وأما إن كان زائداً فإن كان له مثل أخذ ما له ورد الباقي ولا خيار لواحدٍ منها لقوله تعالى: أو فوا بالعقود، وإن كان لا مثل له فالمبتاع بالخيار، لأن له غرضاً ألا يكون له في ذلك شريك فإن شاء رد واسترجع الثمن أجمع وإن شاء أمسك المبيع وكان شريكاً للبائع، وليس للبائع في فسخ البيع خيار على حال لقوله تعالى: أو فوا بالعقود، ولي في هذه المسألة الأخيرة نظر وتأمل.

وروي أنه كتب عماد بن الحسن الصفار إلى أبي عماد العسكري عليه السلام: رجل اشترى من رجل بيتاً في دار له بجميع حقوقه، وفوقه بيت آخر هل يدخل البيت الأعلى في حقوق البيت الأسفل أم لا؟ فوقع عليه السلام: ليس له إلا ما اشتراه في سهمه وموضعه إن شاء الله.

وكتب أيضاً إليه: رجل اشترى حجرة أو مسكناً في دار بجميع حقوقها وفوقها بيوت ومسكن آخر، يدخل البيوت الأعلى والمسكن الأعلى في حقوق هذه الحجرة والمسكن الأسفل الذي اشتراه أم لا؟ فوقع: ليس له من ذلك إلا الحق الذي اشتراه إن شاء الله.

وكتب أيضاً في رجل قال لرجلين: اشهدا أن جميع الدار التي له في موضع كذا وكذا بجميع حدودها كلها لفلان وابن فلان وجميع ماله في الدار من المتاع والبيتة لا يعرف المتاع أي شيء هو؟ فوقع عليه السلام: يصلح إذا أحاط المشتري بجميع ذلك إن شاء الله.

وكتب أيضاً إليه: رجل كانت له قطاع أرضين في قرية وأشهد الشهود أنه قد باع هذه القرية بجميع حدودها فهل يصلح ذلك أم لا؟ فوقع: لا يجوز بيع ما ليس يملك وقد وجب الشراء من البائع على ما يملك.

قال محمد بن إدريس: وقد قدمنا فيما مضى أنه من باع ملكه وملك غيره في صفقة واحدة مضى البيع في ملكه وبطل في ملك الغير وأخذ بحصته من الثمن وإن شاء المبتاع رد المبيع على البائع فهو بالخيار في ذلك.

وروي عن الرسول عليه السلام رواه السكوني بإسناده أنه قال: من غرس شجراً أو حفروادياً لم

السرائر

يسبقه إليه أحد أو أحسب أرضاً ميتة فهي له قضاءً من الله تعالى ورسوله، وقد قدمنا أمثال ذلك وما يعمل عليه.

وروى عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سُئِلَ عن النزول على أهل الخراج فقال: ثلاثة أيام، روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وعلى آله.

وروى إسماعيل بن الفضل قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن السخرة في القرى وما يؤخذ من العلوج والأكراد إذا نزلوا القرى قال: تشتري عليهم ذلك فما اشترطت عليهم من الدراهم والسخرة وما سوى ذلك فيجوز لك، وليس لك أن تأخذ منهم شيئاً حتى تشارطه، وإن كان كالمستيقن أن من نزل تلك الأرض أو القرية أخذ منه ذلك.

قال محمد بن إدريس: هذا إذا كانت القرية ملكاً للإنسان، فإن نزلوها بغير إذنه فله عليهم أجرة المثل وإن نزلوها بإذنه وإباحته فلا شيء له عليهم إلا أن يشارطهم ويؤجرهم ذلك بأجرة مسماة أو يجعل عليهم جعلاً. فأما السخرة - بالسّين الغير معجزة المضمومة والهاء المعجمة المسكنة والراء غير المعجمة المفتوحة والهاء - فهي من التسخير وهو تكليفه عملاً بغير أجرة وفلان سُخرةً يتسخر في العمل. يقال: جاد به سخرة، يعني تكلف العمل بلا أجرة.

قال: وسألته عن أرض الخراج اشترى الرجل منها أرضاً فبنى فيها أو لم يبن غير أن أناساً من أهل الدّمة نزلوها أله أن يأخذ منهم أجرة البيوت إذا أذوا جزية رؤوسهم؟ فقال: يشارطهم فما أخذ منهم بعد الشرط فهو حلال.

وروى: أنه كتب محمد بن الحسن الصفار إلى أبي محمد عليه السلام في رجل اشترى من رجل أرضاً بحدودها الأربعة فيها الزرع والتخل وغيرهما من الشجر ولم يذكر التخل ولا الزرع ولا الشجر في كتابه وذكر فيه أنه اشتراها بجميع حقوقها الداخلة فيها والخارجة منها أيدخل التخل والأشجار والزرع في حقوق الأرض أم لا؟ فوقع عليه السلام: إذا ابتاع الأرض بحدودها وما أغلق عليها بابه فله جميع ما فيها إن شاء الله. قوله عليه السلام في الجواب: وما أغلق عليها بابه، يريد بذلك جميع حقوقها فالجواب مطابق للسؤال.

ولا يجوز أن يأخذ الإنسان من طريق المسلمين شيئاً ولو قدر شبر، ولا يجوز له أيضاً بيعه

كتاب احياء الموات

ولا شراء شىء يعلم أنّ فيه شيئاً من الطريق، فإن اشترى داراً أو أرضاً ثم علم بعد ذلك أنّه كان صاحبه قد أخذ شيئاً من الطريق فيها لم يكن عليه شىء إذا لم يتميز له الطريق فإذا تميّز وجب عليه ردّه إليها وكان له الرجوع على البائع بالتدرك أو فسخ البيع. وروى: أنّه إذا كان للإنسان في يده دار أو أرض ورثه عن أبيه عن جدّه غير أنّه يعلم أنّها لم يكن ملكاً لهم وإنّما كانت ملكاً للغير ولا يعرف المالك لم يجر له بيعها بل ينبغي أن يتركها بحالها، فإن أراد بيعها فليبيع تصرفه فيها ولا يبيع أصلها على حال.

قال محمد بن إدريس: يمكن أن يقال إنّما كان الأمر على ما ذكر في هذا الحديث والوجه في ذلك وكيف يجوز له تركها في يده وبيع ما جاز له بيعه وهو يعلم أنّه لم يكن لمورثه إنّ هذه الدار لم يُحِظْ علمه بأنّها غصب، وإنّما قال في الحديث: لم يكن لمورثه وقرن كان بيده شىء ولم يعلم لمن هو. فسبيله سبيل اللقطة فبعد التعريف المشروع يملك التصرف فجاز أن يبيع ما له فيها وهو التصرف الذى ذكره في الخبر دون رقبة الأرض إذا كانت في الأرض المفتوحة عنوةً. فهذا وجه في تأويل هذا الحديث.

وبعد هذا كلّ هذه كلّها أخبار آحاد أو ردها شيخنا في نهايته ثلاثاً يشذّ من الأخبار شىء على ما اعتذر به رحمه الله في عدّته، فأوردناها نحن في كتابنا هذا كما أوردناها - والله أعلم - الكثير من أصحاب الأخبار والحديث فإنّهم يوردون ما سمعوا ويروون ما روى لهم وحدثوا.

والأرضون الموات التي لم يجر عليها ملك لأحد لإمام المسلمين خاصّة لا يملكها أحد بالإحياء إلّا أن يأذن له الإمام، وأمّا الذمّي فلا يملك إذا أحيى أرضاً في بلاد الإسلام وكذلك المستأمن.

والناس في الحمى على ثلاثة أضرب: النّبى عليه السّلام والأئمّة المعصومون من بعده عليهم السّلام وآحاد المسلمين.

فأمّا النّبى عليه السّلام فكان له أن يحمي لنفسه ولعامة المسلمين لقوله عليه السّلام: لا حمى إلّا لله ولرسوله.

وروى عنه عليه السّلام أنّه حمى التقيع - بالتون - لخيل المجاهدين ترعى فيه.

السراير

وأما آحاد المسلمين فليس لهم أن يحموا لأنفسهم ولا لعامة المسلمين لقوله عليه السلام: لا حمى إلا لله ولرسوله.

وأما الأئمة عليهم السلام فإن حموا كان لهم ذلك لأن أفعالهم حجة عندنا. فأما الذي يحمى له فإنه يحمى للخيل المعدة لسبيل الله ونعيم الجزية والصدقة والضوال.

وأما قدر ما يحميه فهو ما لا يعود بضرر على المسلمين أو يضيق مراعيهم لأن الإمام عندنا لا يفعل إلا ما هو من مصالح المسلمين، فإذا ثبت هذا فإنه يحمي القدر الذي يفضل عنه ما فيه كفاية لمواشي المسلمين، وإذا أذن واحد من الأئمة عليهم السلام لغيره في إحياء ميت فأحياء فإنه يملكه، فأما من يحويه بغير إذنه فإنه لا يملك به حسب ما قدمناه.

وأما ما به يكون الإحياء فلم يرد الشرع ببيان ما يكون إحياء دون ما لا يكون، غير أنه إذا قال النبي عليه السلام: من أحيا أرضاً فهي له، ولم يوجد في اللغة معنى ذلك فالمرجع فيه إلى العرف والعادة فما عرفه الناس إحياء في العادة كان إحياء وملك به الموات، كما أنه لما قال: البيعان بالخيار ما لم يفترقا، رجع في ذلك إلى العادة.

هذا مذهبنا، فأما المخالف لنا فله تفاصيل في الإحياء يطول شرحها.

فإذا أحياها وملكها فإنه يملك مرافقها التي لأصلاح للأرض إلا بها، وإذا حفر بئراً أو شق نهراً أو ساقيةً فإنه يملك حريمها.

وجملته إن ما لا بُدَّ منه في استقاء الماء ومطرح الطين إذا نضب الماء فكُرِّبَت الساقية والتهر ويكون ذلك على حسب الحاجة قل أم كثر، وأما إن أراد أن يحفر بئراً في داره أو ملكه وأراد جاره أن يحفر لنفسه بئراً بقرب تلك البئر لم يمنع منه بلا خلاف في جميع ذلك وإن كان ينقص بذلك ماء البئر الأولى لأن الناس مسلطون على أملاكهم.

والفرق بين المملك والموات أن الموات يُملك بالإحياء فمن سبق إلى حفر البئر ملك حريمه وصار أحق به وليس كذلك في المملك لأن ملك كل واحد منها ثابت مستقر وللمالك أن يفعل في ملكه ما شاء، وكذلك إذا أحيا أرضاً ليغرس فيها بجانب أرض فيها غراس لغيره

كتاب احياء الموات

بحيث يلتق أغصان الغراسين وبيحيث يلتقي عروقهما كان للأول منعه لما ذكرناه.
وإن حفر رجل بئراً في داره وأراد جاره أن يحفر بالوعة أو بئر كنيف بقرب هذه البئر لم يمنع منه وإن أدى ذلك إلى تغيير ماء البئر لأنه مسلط على التصرف في ملكه بلا خلاف.
وأما المعادن فعلى ضربين: ظاهرة وباطنة.

فالباطنة لها أحكام مذكورة في مواضعها.

وأما الظاهرة فهي الماء والقيروالتقط والمومياء والكبريت والملح وما أشبه ذلك؛ فهذا لا يملك بالإحياء ولا يصير أحدٌ أولى به بالتحجير من غيره، وليس للسلطان أن يقطعه بل الناس كلهم فيه سواء يأخذون منه قدر حاجتهم بل يجب عندنا فيه الخمس ما عدا الماء، ولا خلاف في أن ذلك لا يملك، وليس للسلطان أن يقطع مشارع الماء بغير خلاف وكذلك المعادن الظاهرة، فإذا ثبت أنها لا تملك؛ فن سبق إليها أخذ قدر حاجته منها وانصرف، فإن سبق إليه اثنان أقرع بينهما الإمام، وليس للسلطان أن يقطع الشوارع ورحاب الجوامع.
وأما المعادن الباطنة مثل الذهب والفضة والتحاس والرصاص وحجارة البرام والفيروز وغير ذلك مما يكون في بطون الأرض والجبال ولا يظهر إلا بالعمل فيها والمؤونه عليها فهل يملك بالإحياء أم لا؟ قيل فيه قولان: أحدهما: أنه يملك، وهو مذهبنا. والثاني: لا يملك، وهو مذهب مخالفينا.

إذا أحيأ أرضاً من الموات فظهر فيها معدن ملكها بالإحياء، وملك المعدن الذي ظهر فيها بلا خلاف لأن المعدن مخلوق خلقة الأرض فهو جزء من أجزائها، وكذلك إذا اشترى داراً فظهر فيها معدن كان للمشتري دون البائع. فأما إذا وجد فيها كنزاً مدفوناً كان له ويخرج منه الخمس إذا بلغ مقدار ما يجب فيه الزكاة سواء كان من دفن الجاهلية أو دفن الإسلام، وإن كان ذلك الكنز في أرض اشتراها فإن الكنز لا يدخل في البيع لأنه مودع فيه، ويجب عليه تعريف البائع ذلك فإن عرفه سلمه إليه وإلا أخرج منه الخمس إذا بلغ مقدار عشرين ديناراً، على ما قدمناه.

الآبار على ثلاثة أضرب: ضرب يحفره في ملكه، وضرب يحفره في الموات لملكها،

السرائر

وضرب يحفره في الموات لا للتملك .

فما يحفره في ملكه فإنما هو نقل ملكه من مُلكِهِ، لأنّه مَلَكَ المحلّ قبل الحفر. والثاني إذا حفر في الموات ليملكها بالإحياء. فإذا ثبت هذا فالماء الذي يحصل في هذين الضربين هل يملك أم لا؟ قيل: فيه وجهان: أحدهما: أنّه يملك. والثاني: أنّه لا يملكه، لأنّه لو ملكه لم يستبج بالإجارة وإنّا قلنا: إنّهُ مملوك، لأنّه نماء ملكه مثل ثمرة الشجرة وإنّا يُستباح بالإجارة بمجرى العادة؛ ولأنّه لا ضرر على مالكة؛ لأنّه يستخلف في الحال بالتبع وما لا ضرر عليه فليس له منعه مثل الاستغلال بمائنه.

فإذا أراد بيع شيء منه وهو في البروشاهده المشتري جاز ذلك كيلاً أو وزناً، ولا يجوز أن يبيع جميع ما في البرلأنّه لا يمكن تسليمه لأنّه ينبع ويزيد كلّما استقي منه شيء فلا يمكن تمييز المبيع من غيره.

وأما الضرب الثالث فهو إذا نزل قوم موضعاً من الموات فحفروا بئراً ليشربوا ويسقوا بهائمهم منها مدة مقامهم ولم يقصدوا التملك بالإحياء، فإنهم لا يملكونها. لأنّ المحيي إنّما يملك بالإحياء إذا قصد تملكه به، فإذا لم يقصد تملكه فإنّه يكون أحقّ به مدة مقامه، فإذا رحل فكلّ من سبق فهو أحقّ به مثل المعادن الظاهرة.

والكلّام في المياه في فصلين: أحدهما في ملكهما، والآخر في السقي منها.

فالكلّام في ملكهما فهو على ثلاثة أضرب: مباح ومملوك ويختلف فيه.

فالمباح: مثل ماء البحر والنهر الكبير مثل دجلة والفرات والتيل وجيحون وسيحان،

فأما سيحان فنهر بلخ، وأما جيحون وقيل: جيحان، فذكر في كتاب الكوفة أنّه دجلة. وقال

الجوهري اللغوي في كتاب الصحاح: سيحان نهر بالشام وساحين نهر بالبصرة وسيحون نهر

بالهند وجيحون نهر بلخ وجيحان نهر بالشام.

فكل هذا مباح ولكلّ أحد أن يستعمل منه ما أراد ويأخذ كيف شاء.

وأما المملوك فكلّ ما حازه من الماء المباح في قربة أو جرة أو بركة أو مصنع فهذا كلّهُ

مملوك كسائر المائعات المملوكة الأدهان والألبان وغيرهما.

كتاب احياء الموات

وأما المختلف فيه فكلّ مانع في ملكه وقد قلنا: إنه مملوك .
 فأما السقي من الماء المباح كماء دجله والفرات فإنّ الناس فيه شرع سواء لا يحتاج فيه
 إلى ترتيب وتقديم وتأخير لكثرتهم، والثاني ماء مباح في نهر غير مملوك صغير يأخذ من التهر
 الكبير ولا يسقي جميع الأراضى إذا سقيت في وقت واحد ويقع في التقديم والتأخير نزاع
 وخصوصة، فهذا يقدم فيه الأقرب فالأقرب إلى أول التهر الصغير.
 وَرَوَى أصحابنا: أَنَّ الأعلى يحبس إلى الساق للنخل وللشجر إلى القدم وللزّرع إلى
 الشّراك ، فإذا ثبت هذا فالأقرب إلى الفوهة يسقى^١ ويحبس الماء عمّن دونه، فإذا بلغ الماء
 الحُدَّ المحدود لما يسقيه أرسله إلى جاره، هكذا الأقرب فالأقرب. فإن كان زرع الأسفل
 يهلك إلى أن ينتهى الماء إليه لم يجب على من فوقه إرساله إليه.

شَرَايِعُ الْإِسْلَامِ

كتاب إحياء الموات

والنظر في أطراف أربعة:

الأول: في الأرضين:

وهي إمّا عامرة وإمّا موات.

فالعامرة مُلْكٌ لمالكه لا يجوز التّصرّف فيه إلّا بإذنه، وكذا ما به صلاح العامر كالطّريق والشّرب والقناة، ويستوي في ذلك ما كان من بلاد الإسلام وما كان من بلاد الشّرك، غير أنّ ما كان من بلاد الإسلام لا يغنم وما في بلاد الشّرك يُملك بالغلبة عليه. وإمّا الموات فهو الذي لا ينتفع به لِعُطلته إمّا لانقطاع الماء عنه أو لاستيلاء الماء عليه أو لاستيجامه أو غير ذلك من موانع الانتفاع، فهو للإمام عليه السّلام لا يملكه أحد وإن أحياء ما لم يأذن له الإمام، وإذنه شرط، فمتى أذن ملكه المُحيي له إذا كان مسلماً ولا يملكه الكافر، ولو قيل: يملكه مع إذن الإمام عليه السّلام، كان حسناً.

والأرض المفتوحة عنوة للمسلمين قاطبة لا يملك أحدٌ رقبته ولا يصحّ بيعها ولا رهنها، ولو ماتت لم يصحّ إحيائها لأنّ المالك لها معروف وهو المسلمون قاطبة وما كان منها مواتاً في وقت الفتح فهو للإمام عليه السّلام، وكذا كلّ أرض لم يجرِ عليها ملكٌ لمسلم.

وكلّ أرض جرى عليها ملك لمسلم فهي له أو لورثته بعهد، وإن لم يكن لها مالك معروف معيّن فهي للإمام ولا يجوز إحيائها إلّا بإذنه، فلو بادَرَ مبادر فأحيّاها من دون إذنه لم

كتاب احياء الموات

يملك، وإن كان الإمام عليه السّلام غائباً كان المحيي أحقّ بها ما دام قائماً بعمارتها، فلو تركها فبارت آثارها فأحيها غيره مَلَكها، ومع ظهور الإمام عليه السّلام يكون له رفع يده عنها، وما هو بقرب العامر من الموات يصحّ إحياءه إذا لم يكن مُرفقاً للعامر ولا حريماً له.

ويشترط في التّملك بالإحياء شروط خمسة:

الأوّل: ألا يكون عليها يد لمسلم فإنّ ذلك يمنع من مباشرة الإحياء لغير المتصرّف.
الثاني: أن لا يكون حريماً لعامر كالطريق والشّرب وحريم البئر والعين والحائط، وحدّ الطريق لمن ابتكر ما يحتاج إليه في الأرض المباحة خمس أذرع، وقيل: سبع أذرع، فالثاني يتباعده هذا المقدار، وحريم الشّرب بمقدار مطرح ترابه والمجاز على حافتيه، ولو كان النهر في ملك الغير فادّعى الحريم قُضِيَ به له مع يمينه لأنّه يدّعى ما يشهد به الظاهر وفه تردّد، وحريم البئر المعطين أربعون ذراعاً وبئر النّاضح ستون، والعين ألف ذراع في الأرض الرّخوة وفي الصّلبة خمسمائة ذراع، وقيل: حدّ ذلك أن لا يضرّ الثاني بالأوّل، والأوّل أشهر، وحريم الحائط في المباح مقدار مطرح ترابه نظراً إلى إمساس الحاجة إليه لو استهدم، وقيل: للذّار مقدار مطرح ترابها ومصّب مياهها ومسلك الدّخول والخروج. وكلّ ذلك إنّما يثبت له حريم إذا ابتكر في الموات أمّا ما يعمل في الأملاك المعورة فلا.

فرع: لو أحيا أرضاً وغرس في جانبها غرساً تبرز أعصانه إلى المباح أو تسري عروقه إليه لم يكن لغيره إحياءها، ولو حاول الإحياء كان للغارس منعه.

الشّروط الثّالث: أن لا يسمّيه الشّرع مشعراً للعبادة كعرّفة ومنى والمشعر، فإنّ الشّرع ذلّ على اختصاصها موطناً للعبادة فالتّعزّض لتملكها تقويت لتلك المصلحة، أمّا لو عمّر فيها ما لا يضرّ ولا يؤدّي إلى ضيقها عمّا يحتاج إليه المتعبدون كاليسير لم أُنْمنع منه.

الرّابع: ألا يكون ممّا أقطعه إمام الأصل، ولو كان مواتاً خالياً من تحجير كما أقطع النّبّي صلى الله عليه وآله الدّور وأرضاً بحضر موت وحُضر فرس الزّبير فإنّه يفيد

شرائع الإسلام

اختصاصاً مانعاً من المزاحمة فلا يصح دفع هذا الاختصاص بالإحياء.
الخامس: ألا يسبق إليه سابق بالتحجير فإن التحجير يفيد الأولوية لا ملكاً للرقبة، وإن ملك به التصرف حتى لو هجم عليه من يروم الإحياء كان له منعه، ولو قاهره فأحيائها لم يملكه، والتحجير هو أن ينصب عليها المروز أو يحوطها بحائط، ولو اقتصر على التحجير وأهمل العمارة أجبره الإمام على أحد الأمرين: إما الإحياء وإما التخليّة بينها وبين غيره، ولو امتنع أخرجها السلطان من يده لئلا يعطلها، ولو بادر إليها من أحيائها لم يصح ما لم يرفع السلطان يده أو بأذن في الإحياء.

والنبي صلى الله عليه وآله: أن يحمي لنفسه ولغيره من المصالح كالحمى لنعم الصدقة، وكذا عندنا لإمام الأصل، وليس لغيرهما من المسلمين أن يحمي لنفسه فلو أحياء محي لم يملكه مادام الحمى مستمراً، وما حماه النبي صلى الله عليه وآله أو الإمام عليه السلام لمصلحة فزالت جاز نقضه، وقيل: ما يحميه النبي صلى الله عليه وآله خاصة لا يجوز نقضه لأن حماه كالنص.

الطرف الثاني: في كيفية الإحياء:

والمرجع في إلى العرف لعدم التنصيص شرعاً ولغة، وقد عرف أنه إذا قصد سكنى أرض فأحاط ولو بخشب أو قصب أو سقف مما يمكن سكناه سمي إحياء، وكذا لو قصد الحظيرة فاقصر على الحائط من دون السقف وليس تعليق الباب شرط، ولو قصد الزراعة كفى في تملكها التحجير بمرز أو مسنة وسوق الماء إليها بساقية أو شابهها، ولا يشترط حراستها ولا زراعتها لأن ذلك انتفاع كالسكنى. ولو غرس أرضاً فنبت فيها الغرس وسابق إليها الماء تحقق الإحياء، وكذا لو كانت مستأجرة فعصد شجرها وأصلحها، وكذا لو قطع عنها المياه الغالبة وهيأها للعمارة؛ فإن العادة قاضية بتسمية ذلك كله إحياء لأنه أخرجها بذلك إلى حد الانتفاع الذي هو ضد الموت، ومن فقهاؤنا الآن من يسمي التحجير إحياء وهو بعيد.

كتاب إحياء الموات

الطرف الثالث: في المنافع المشتركة:

وهي الطرق والمساجد والوقوف المطلقة كالمدارس والمساكن.
أما الطرق: ففائدتها الاستطراق والناس فيها شرع؛ فلا يجوز الانتفاع فيها بغيره إلا ما يفوت به منفعة الاستطراق كالجلوس غير المضرب بالمارّة وإذا قام بطل حقه، ولو عاد بعد أن سبق إلى مقعده لم يكن له الدفع، أما لو قام قبل استيفاء غرضه لحاجة ينوي معها العود قيل: كان أحقّ بمكانه. ولو جلس للبيع أو الشراء فالوجه المنع إلا في المواضع المتسعة كالرحاب نظراً إلى العادة، ولو كان كذلك فقام ورحله باق فهو أحقّ به، ولورفعه ناوياً للعود فعاد قيل: كان أحقّ به لئلا يتفرّق معاملوه فيستضر، وقيل: يبطل حقه إذ لا سبب للاختصاص وهو أولى، وليس للسّطان أن يقطع ذلك كما لا يجوز إحياءه ولا تحجير.

وأما المسجد فمن سبق إلى مكان منه فهو أحقّ به ما دام جالساً، فلو قام مفارقاً بطل حقه ولو عاد، وإن قام ناوياً للعود؛ فإن كان رحله باقياً فيه فهو أحقّ به وإلا كان مع غيره سواء، وقيل: إن قام لتجديد طهارة أو إزالة نجاسة وما أشبهه لم يبطل حقه، ولو استبقّ اثنان فتوافيا؛ فإن أمكن الاجتماع جاز وإن تعاسرا أقرع بينهما.
أما المدارس والربط: فمن سكن بيتاً ممّن له السّكنى فهو أحقّ به وإن تطاولت المدة ما لم يشترط الواقف أمداً فيلزمه الخروج عند انقضائه، ولو اشترط مع السّكنى التّشاغل بالعلم فأهمل الزّيم الخروج، فإن استمرّ على الشرط لم يجز إزعاجه وله أن يمنع من يساكنه ما دام متّصفاً بما به يستحقّ السّكنى، ولو فارق لعذر قيل: هو أولى عند العود، وفيه تردّد ولعلّ الأقرب سقوط الأولوية.

الطرف الرابع في المعادن الظاهرة:

وهي التي لا تفتقر إلى إظهار كالمح والنفط والقار لا تملك بالإحياء ولا يختصّ بها الحجر، وفي جواز إقطاع السّلمان المعادن والمياه تردّد، وكذا في اختصاص المقطع بها ومن سبق إليها فله أخذ حاجته، ولو تسابق اثنان فالسّابق أولى، ولو توافيا وأمّن أن

شرائع الإسلام

يأخذ كلّ منهما بغيته فلا بحث وإلا أقرع بينهما مع التعاسر، وقيل يُقسّم وهو حسن، ومن فقهاءنا من يخصّ المعادن بالإمام عليه السّلام فهي عنده من الأنفال؛ وعلى هذا لا يملك ما ظهر منها وما بطن، ولو صحّ تملكها بالإحياء لزم من قوله اشتراط إذن الإمام وكلّ ذلك لم يثبت، ولو كان إلى جانب المملحة أرض موات إذا حفر فيها بئر وسبق إليها الماء صار ملحقاً صحّ تملكها بالإحياء واختصّ بها المحجّ [جر]، ولو أقطعها الإمام صحّ، والمعادن الباطنة هي التي لا تظهر إلا بالعمل كمعادن الذهب والفضّة والنّحاس فهي تملك بالإحياء ويجوز للإمام إقطاعها قبل أن تملك، وحقيقة إحيائها أن يبلغ نيلها؛ ولو حفرها وهو أن يعمل فيها عملاً لا يبلغ به نيلها كان أحقّ بها ولم يملكها، ولو أهمل أجبر على إتمام العمل أو رفع يده عنها، ولو ذكر عذراً أنظره السّultan بقدر زواله ثمّ ألزمه أحد الأمرين.

فرع:

لو أحيأ أرضاً وظهر فيها معدن ملكه تبعاً لها لأنّه من أجزائها، وأمّا الماء فمن حفر بئراً في ملكه أو مباحٍ لتملكه فقد اختصّ بها كالمحجر؛ فإذا بلغ الماء فقد ملك البئر والماء ولم يجز لغيره التّخطّي إليه، ولو أخذه منه أعاده ويجوز بيعه كَيْلاً ووزناً ولا يجوز بيعه أجمع لتعذر تسليمه لاختلاطه بما يستخلف، ولو حفرها لالتّمّج بل للانتفاع فهو أحقّ بها مدّة مقامه عليها، وقيل: يجب عليه بذل الفاضل من مائها عن حاجته، وكذا قيل في ماء العين والنّهر، ولو قيل لا يجب كان حسناً، وإذا فارق فمن سبق إليها فهو أحقّ بالانتفاع بها، وأمّا مياه العيون والآبار والغيوث فالنّاس فيها سواء ومن اغترف منها شيئاً يأناء أو حازه في حوضه أو مصنعة فقد ملكه.

وهنا مسائل:

الأولى: ما يفيضه النّهر المملوك من الماء المباح قال الشّيخ: لا يملكه الحافر كما إذا جرى السّيل إلى أرض مملوكة بل الحافر أولى بمائه من غيره لأنّ يده عليه، فإذا كان فيه جماعة، فإنّ وسّعهم أو تراضوا فيه فلا بحث، وإن تعاسروا قُسم بينهم على سعة

كتاب احياء الموات

الضِّياع، ولو قيل: يقسَّم على قدر انصبائهم من النّهر، كان حسناً.

الثّانية: إذا استجدَّ جماعةُ نَهراً فبالحفر يصيرون أولى به، فإذا وصلوا منتزَع الماء ملكوه وكان بينهم على قدر النّفقة على عمله.

الثّالثة: إذا لم يف النّهر المباح أو سيل الوادي بسقي ما عليه دفعةٌ بدءَ بالأوّل وهو الَّذي يلي فوهته فأطلق إليه للزّرع إلى الشّراك وللشّجر إلى القدم وللنّخل إلى السّاق ثم يرسل إلى ما دونه، ولا يجب إرساله قبل ذلك ولو أدّى إلى تلف الأخير.

الرّابع: لو أحيّا إنسان أرضاً ميّنة على مثل هذا الوادي لم يشارك السّابقيين وقُسّم له ممّا يفضل عن كفاءتهم وفيه تردّد.

المختصر النافع

كتاب أحياء الموات:

والعالم ملك لأربابه لا يجوز التصرف فيه إلا بإذنهم. وكذا ما به صلاح العامر كالطريق والشرب والمراح.

والموات ما لا ينتفع به لعطلته مما لم يجز عليه ملك أو ملك وبأداهله، فهو للامام لا يجوز أحيائه إلا بإذنه، ومع أذنه يملك بالأحياء. ولو كان الأمام غائباً فمن سبق إلى إحيائه كان أحقّ به، ومع وجوده له رفع يده.

ويشترط في التملك بالأحياء: ألا يكون في يده مسلم. ولا حريماً لعامر. ولا مشعراً للعبادة كعرفة ومنى. ولا مقطوعاً ولا محجراً، والتحجير يفيد أولوية لملكاً مثل أن ينصب عليها مرزباً. وأما الأحياء فلا تقدير للشرع فيه ويرجع في كفيته إلى العادة.

ويلحق بهذا مسائل:

الأولى: الطريق المبتكر في المباح إذا تشاح أهله فحده: خمسة أذرع، وفي رواية سبعة أذرع.

الثانية: حريم بئر المعطن: أربعون ذراعاً. والناضح ستون ذراعاً. والعين ألف ذراع.

وفي الصلبة خمسمائة.

الثالثة: من باع نخلاً واستثنى واحدة كان له المدخل إليها والمخرج ومدى جرائدها.

كتاب احياء الموات

الرابعة: إذ اتساح أهل الوادى فى مائه حبسه الأعلى للنخل إلى الكعب. وللزّرع إلى الشراك. ثم يسرحه إلى الذى يليه.

الخامسة: يجوز للإنسان أن يحصى المرعى فى ملكه خاصة. وللأمام مطلقاً.
السادسة: لو كان له رَحاً على نهر لغيره لم يجوز له أن يعدل بالماء عنها إلاّ برضاء صاحبها.

السابعة: من اشترى داراً فيها زيادة من الطريق ففى رواية: أن كان ذلك فيها اشترى فلا بأس. وفى النهاية إن لم يتميز لم يكن له عليه شيء. وأن تميز رده ورجع على البائع بالدرك، والرواية ضعيفة، وتفصيل النهاية فى موضع المنع، والوجه: البطلان. وعلى تقدير الامتياز يفسخ إن شاء مالم يعلم.

الثامنة: من له نصيب فى قناة أو نهر جاز له بيعه بما شاء.

التاسعة: روى اسحاق بن عمار عن العبد الصالح فى رجل لم يزل فى يده ويد آباءه دار، وقد علم أنها ليست لهم ولا يظن بحىء صاحبها. قال: ما أحب أن يبيع ما ليس له، ويجوز أن يبيع سكناءه. والرواية مرسلّة، وفى طريقها: الحسن بن سباعة، وهو واقف، وفى النهاية يبيع تصرفه فيها، ولا يبيع أصلها، ويمكن تنزيلها على أرض عاطلة أحيائها غير المالك بإذنه فللمحوى التصرف والأصل للمالك.

الجامع للشمائر

باب إحياء الموات:

روى السَّكُونِيُّ بِإِسْنَادِهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: مَنْ غَرَسَ شَجَرًا أَوْ حَفَرَ وادِيًا
بَدِيًّا لَمْ يَسْبِقْهُ إِلَيْهِ أَحَدٌ أَوْ أَحْيَى أَرْضًا مَيْتَةً فَهِيَ لَهُ قِضَاءٌ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَالْمَوَاتُ مَا لَا يَنْتَفِعُ
بِهِ مِنَ الْأَرْضِ لِانْقِطَاعِ الْمَاءِ عَنْهُ أَوْ غُلْبَتِهِ عَلَيْهِ وَشَبْهِ ذَلِكَ.
وَالْأَرْضُ ضَرْبَانِ: عَامرةٌ وَغَامرةٌ، فَالْعَامِرُ بَدَارُ الْإِسْلَامِ وَدَارُ الْكُفْرِ وَمَا لَا يَدُّ لَهُ مِنْهُ مِنَ
الْعَامِرِ كَالطَّرِيقِ وَالشَّرْبِ وَشَبْهِ ذَلِكَ لِلْمَالِكَةِ، وَيَمْلِكُ بِالْقَهْرِ عَامِرُ دَارِ الْكُفْرِ، وَالْغَامِرُ فِي
دَارِ الْإِسْلَامِ، فَمَا جَرَى عَلَيْهِ مَلِكٌ مُسْلِمٌ مَعِينٌ لَمْ يَمْلِكْ بِالْإِحْيَاءِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَعِينًا مَلِكٌ
بِالْإِحْيَاءِ، وَمَا كَانَ مِنْهُ بَدَارُ الشَّرْكِ وَلَهُ صَاحِبٌ مَعِينٌ فَكَالْعَامِرِ، وَمَا لَمْ يَكُنْ لَهُ رَبٌّ مَعِينٌ فَلِلْإِمَامِ
وَلَا يَمْلِكُ بِالْإِحْيَاءِ، وَمَا بِهِ تَكُونُ الْإِحْيَاءُ مَا لَمْ يَرُدَّ بَيَانُهُ الشَّرْعَ فَيَرْجِعْ فِيهِ إِلَى الْعَرَفِ كَالْقَبْضِ
وافتراق البيوعين.

فإحياء الموات للدَّارِ أَنْ يَجْعَلَ عَلَيْهَا حَائِطٌ مِنْ لَبْنٍ أَوْ آجَرٍ أَوْ خَشَبٍ بِحَسَبِ الْعَادَةِ
وَسَقْفٍ، لِلْحَظِيرَةِ أَنْ يَحَاطَ عَلَيْهَا حَائِطٌ، وَلِلزَّرَاعَةِ أَنْ يَجْعَلَ عَلَيْهَا مَا يُمَيِّزُهَا مِنْ غَيْرِهَا
كَتَرَابٍ يَجْمَعُ حَوْلَهَا أَوْ قَصَبٍ أَوْ شَوْكٍ وَيُرْتَبِ الْمَاءُ عَلَيْهَا بِسَاقِيَةٍ يَحْفَرُهَا مِنْ نَهْرٍ أَوْ قَنَاةٍ أَوْ
بُثْرٍ وَلِلْغُرَاسِ بَغْرَسُهُ فِيهَا، وَيَمْلِكُهَا مِنْ مَرَاqفِهَا كَالطَّرِيقِ وَالشَّرْبِ، وَيَصَحُّ إقْطَاعُ
المواتِ مِنَ الْإِمَامِ وَهُوَ كَالْتَّحْجَرِ، فَإِذَا أَقْطَعَهَا أَوْ تَحَجَّرَهَا وَلَمْ يَتِمَّهَا بِالْإِحْيَاءِ لِعَذْرَ أَجَلٍ وَإِلَّا
قِيلَ لَهُ: إِنْ أَتَمَمْتَهَا وَإِلَّا فَخَلَّهَا، وَالتَّحَجَّرَ أَنْ يَشْرَعَ فِي الْإِحْيَاءِ كَحَائِطِ الدَّارِ، وَلَيْسَ لِأَحَدٍ أَنْ
يَدْخُلَ عَلَيْهِ وَإِنْ مَاتَ فَوَارِثُهُ أَحَقُّ بِهَا، فَإِنْ أَحْيَاها غَيْرُهُ أَسَاءَ وَمَلِكٌ وَقِيلَ لَا يَمْلِكُ،

كتاب

ولا يصحّ منه بيع ما تحجره لأنه لم يملكه.

وليس للإمام إقطاع المساجد ورحاب الجوامع والأسواق والطريق والمعادن الظاهر كالقير والنفط والكبريت، لأنّ الناس في ذلك سواء ولا يصحّ إحيائها، فإن جاء إلى المعدن شخص أخذ حاجته فإن أقام لأخذ الزيادة فله منعه، فإن جاء اثنان واتسع لهما جاز، وإن ضاق عليهما أقرع بينهما، وللإمام على مذهبتنا أن يحمي لنفسه، ولنعم الجزية وللضوال والجهاد والصدقة وما حماه رسول الله صلى الله عليه وآله لا يستباح بعده وكذلك الإمام، وليس لأحد المسلمين أن يحمي المرعى لأنّ الناس فيه سواء، وإنما يحمي الإمام ما لا يضرّ بالمسلمين.

ولا يملك الذمّي والمستأمن بالإحياء في دار الإسلام إلا بإذن الإمام، وإذا أحيى أرضاً فظهر فيها معدن أو اشترى داراً فظهر فيها، ملكه لأنه من أجزائها، وإن ظهر فيها كنز فقد بيناه في اللقطة، وإذا كان في الساحل موضع إذا حفر غشيه الماء فظهر ملحه، ملك بالإحياء وجاز إقطاعه.

ويجوز إقطاع المعادن الباطنة كالذهب والفضة ويملك بالإحياء، وصاحب المعدن إذا أذن لغيره في عمله والإخراج منه للمالك فما أخرج منه فهو له، ولا أجر له عليه، وقيل: له الأجرة كالغسل إذا أعطى ثوباً وأمر بغسله من غير شرط أجره، فإن شرط أجره بما يخرج منه كانت فاسدة ووجب أجره المثل، وإن أذن له في الإخراج لنفسه فاسدة للجهالة وما أخرج فللمالك ولا أجر له لأنه عمل لنفسه.

وقد بينا حريم الآبار والعيون وقدر الطريق فيما مضى، ومن حفر بئراً في موات ليشرب أو تشرب ماشيته ولم ينو التملك لم يملك، وإن نواه ملكها ومرافقها ويملك ببلوغ النيل، وكذا المعدن فإن لم ينله فهو تحجر ليس بأحياء، وقيل: لا يملك الماء لأنّ المستأجر استباحه، والماء لا يدخل في الإجارة فإن تخطى متخطّ فأخذ منه شيئاً ملكه وأساء كما لو توخّل الطّبي في أرضه فأخذه شخص أو عشش طائر في شجرته، ولو وثبت سمكة في سفينة فيها ملاحها والزّاكب، فسبق أحدهما، وأخذها، ملكها.

وقيل الماء يستبيحه المستأجر لأنّ صاحبه لا يتضرّره كالاستغلال بجداره، ولا يصحّ

الجامع للشرائع

بيع الماء في البئر لأنه يختلط بما يأتي ويكره بيع ما فضل من الماء عن حاجته، ويستحبّ بذله للمحتاج بلا عوض، وقيل: يجب بذله بلا عوض، وقيل: بالعوض، وإذا عمل جماعة في معدن باطن فما حصل منه فبينهم على قدر نفقاتهم، ولا خلاف أنّ من أخدماء في جرة أو كوز أو مصنع أو بركة لم يجب عليه بذله ولو فضل عن حاجته.

وأما البحر والأنهار الكبار كدجلة والفرات والعيون النّابعة في موات السّهل والجبل مباحة، فإن زادت فدخلت ملك الغير لم يملكه كالثّلج يسقط في أرضه، فإن حفر نهراً في موات ووصل إلى أحد هذه ملكه وليس لأحد مزاحمته لأنّ النّهر ملكه، فإن كانوا جماعة فلكلّ منهم الانتفاع به على قدر الملك لأنّه لأجله، فإن وسعهم الماء سقوا منه وإن ضاق وتراضوا جاز، وإن تشاحوا قسّمه الحاكم بخشبة محفرة بقدر حقوقهم.

وإذا باع داراً فيها بئر لم يدخل الماء في البيع إلّا أن يشترطه وقيل: يدخل بيعاً كاللّبن في الضّرع في بيع البّون، وهو قوّى، وأمّا الأملاك: فإذا حفر الجار بئراً جاز لجاره أن يحفر في ملكه بئراً وإن تلاصقتا أو كنيفاً أو ماشاء، ومن له نهر في أرض غيره فليس له حريمه إلّا بيّنة على قول لمساواة الحريم الأرض في الصّورة والمنفعة، وقيل: له الحريم، لأنّه لا ينتفع بالنّهر إلّا به يمشى عليه ويلقى عليه طينه، وإذا كان النّهر لجماعة كروه كلّهم من فمه إلى أن يجاوز الأوّل ثمّ كرى الباقيون دونه إلى الثّاني ثمّ يكرى الباقيون دونه على هذا.

قَوْلُ عَبْدِ الْاَحْمَدِ

المقصد الثالث : في إحياء الموات :

المشتركات أربعة ينظمها أربعة فصول :

الأول : الأراضى :

والميت منها يملك بالإحياء ونعني بالميت ما خلا عن الاختصاص ولا ينتفع به إماما لعطلته لانقطاع الماء عنه أو لاستيلاء الماء عليه أو لاستيجامه أو لغير ذلك، وهو للإمام خاصة لا يملكه الآخذ وإن أحياه ما لم يأذن له الإمام فيملكه إن كان مسلماً بالإحياء وإلا فلا، وأسباب الاختصاص ستة.

الأول : العمارة : فلا يملك معمور بل هو لمالكه، وإن اندرست العمارة فإنها ملك لمعين أو للمسلمين إلا أن تكون عمارة جاهلية ولم يظهر أنها دخلت في يد المسلمين بطريق الغنيمة فإنه يصبح تملكها بالإحياء، ولا فرق في ذلك بين الدارين إلا أن معمور دار الحرب يُملك بما يُملك به سائر أموالهم، ومواتها التي لا يذب المسلمون عنها فإنها تملك بالإحياء للمسلمين، والكفار بخلاف موات الإسلام فإن الكافر لا يملكها بالإحياء، ولو استولى طائفة من المسلمين على بعض مواتهم ففي اختصاصهم بها من دون الإحياء نظراً ينشأ من انتفاء أثر الاستيلاء فيما ليس بمملوك .

وكل أرض لم يجر عليها ملك لمسلم فهي للإمام وما جرى عليها ملك مسلم

قواعد الأحكام

فهى له وبعده لورثته، وإن لم يكن لها مالك معيّن فهى للإمام ولا يجوز إحياؤها إلا بإذنه، فإن بادر وأحياها بغير إذنه لم يملكها، فإن كان غائباً كان أحقّ بها مادام قائماً بعمارتها، فإن تركها فبادت آثارها فأحياها غيره كان الثانى أحقّ وللإمام بعد ظهوره رفع يده، وما هو بقرب العامر من الموات يصحّ إحياؤه إذا لم يكن مرفقاً للعامر ولا حريماً.

الثانى : وكلّ أرض عليها يد مسلم لا يصحّ إحياؤها لغير المتصرّف.
الثالث : حريم العمارة : فإذا قُترّر البلد بالصّلىح لأربابه لم يصحّ إحياء ما حواليه من الموات من مجتمع التّادى ومرتكض الخيل ومناخ الإبل ومطرح القمامة ومُلقى التراب ومرعى الماشية وما يبعد من حدود مراقهم، وكذا سائر القرى للمسلمين والطريق والشرب وحريم البئر والعين، ويجوز إحياء ما قرب من العامر ممّا لا يتعلّق به مصلحته.

وحّد الطريق لمن ابتكر ما يحتاج إليه فى الأرض المباحة خمس أذرع وقيل سبع فيتباعد المقابل ذلك، وحريم الشرب مقدار مطرح ترابه والجهاز على طرفيه، ولو كان التهر فى ملك الغير فتداعيا الحريم قضى له مع يمينه على إشكال، وحريم بئر المغطى أربعون ذراعاً والتّاصح ستون والعين ألف فى الرّخوة وخسمائة فى الصّلبة، وحريم الحائط فى المباح مقدار مطرح ترابه لو استهدم، وللذار مطرح ترابها ومصبّ الميزاب والتّلىج والممرّ فى صوب الباب هذا فى الموات.

ولا حريم فى الأملاك لتعارضها. ولكلّ واحد أن يتصرّف فى ملكه كيف شاء، ولو تضرّر صاحبه فلا ضمان، فلو جعل ملكه بيت حدّاد أو قصّار أو حمام على خلاف العادة فلا منع، ولو غرس فى أرض أحياها ما يبرز أغصانه أو عروقه إلى المباح لم يكن لغيره إحياؤه وللغارس منعه وإن كان فى مبدأ الغرس.

الرّابع : أن لا يكون مشعراً للعبادة كعرفة ومنى وجنّح وإن كان يسيراً لا يمنع المتعبّدين.

كتاب احياء الموات

الخامس : التّحجير وهو بنصب المروز أو التّحويط بجائط أو بحفر ساقية محيطة أو إدارة تراب حول الأرض أو أحجار، ولا يفيد ملكاً فإنّ الملك يحصل بالإحياء لا بالشروع فيه والتّحجير شروع في الإحياء بل يفيد اختصاصاً بل أولوية، فإن نقله إلى غيره صار أحقّ به وكذا لومات فوارثه أحقّ به، فإن باعه لم يصحّ بيعه على إشكال، ويملك به التّصرف فله منع من يروم إحياءه فإن قهره فأحيائها لم يملك، ثمّ المحجّر إن أهمل العمارة أجبره الإمام على الإحياء أو التّخلية عنها فإن امتنع أخرجها السّلطان من يده، فإن بادر إليها من أحيائها لم يصحّ ما لم يرفع الإمام يده أو يأذن في الإحياء.

السادس : إقطاع الإمام : وهو متّبع في الموات فلا يجوز إحياءه وإن كان مواتاً خالياً من التّحجير، كما أقطع التّبيّ عليه السّلام بلال بن الحارث العقيق فلمّا ولى عمر قال له : ما أقطعتّه فأقطعه الناس وأقطع أرضاً بحضرموت، وأقطع الزّبير حُضر فرسه فأجرى فرسه حتّى قام فرمى بسوطه، وهو يفيد الاختصاص. وليس للإمام إقطاع ما لا يجوز إحياءه كالمعادن الظّاهرة على إشكال، وفي حكم الإقطاع الحمى وهو منع الإمام الناس عن رعى كلاً ما حماه في الأرض المباحة ليختصّ به دونهم، كما حمى التّبيّ عليه السّلام التّقيع، وللإمام أن يحمى لنفسه ولنعم الصّدقة والضّوال وليس لغيره ذلك، ولا يجوز نقض ما حماه الإمام ولا تغييره. ومن أحيّا منه شيئاً لم يملكه مادام الحمى مستمراً، فإن كان الحمى لمصلحة فزالت فالوجه جواز الإحياء.

الفصل الثّاني : المنافع :

وهي الطرق والمساجد والوقوف المطلقة كالمدارس والرّبُط والمشاهد. وفائدة الطرق الاستطراق والجلوس غير المضّر بالمارة، فإن قام بطل حقّه وإن كان بنية العود قبل استيفاء غرضه فليس له دفع السّابق إلى مكانه، ولو جلس

قواعد الأحكام

للبيع والشراء في الأماكن المتسعة فالأقرب للجواز للعادة، فإن قام ورحله باق فهو أحقّ به، فإن رفعه بنية العود فالأقرب بطلان حقّه وإن استضرّ بتفريق معامليه، ولو ضاق على المارة أو استضرّ به بعضهم منع من الجلوس، وليس للسلطان إقطاع ذلك ولا إحيائه ولا تحجير، وله أن يظلل على نفسه بما لا ضرر فيه من بارية وثوب، وليس له بناء دكة ولو استبق اثنان فالأقرب القرعة.

وأما المسجد فن سبق إلى مكان فهو أحقّ به فإذا قام بطل حقّه، وإن قام لتجديد طهارة أو إزالة نجاسة أو نوى العود إلّا أن يكون رحله باقياً فيه، ولو استبق اثنان ولم يمكن الاجتماع أقرع، ولا فرق بين أن يعتاد جلوس موضع منه لقراءة القرآن ولتدريس العلم أولاً.

وأما المدارس والرُّبُط فن سكن بيتاً ممّن له السكنى لم يجز إزعاجه وإن طال زمانه ما لم يشرط الواقف مدّة معيّنة فيلزم بالخروج عند انقضائها، ولو شرط على الساكن التّشاغل بالعلم أو قراءة القرآن أو تدريسه فأهمله أخرج، وله أن يمنع من المشاركة في السكنى مادام على الصّفة فإن فارق لعذر أو غيره بطل اختصاصه. وهل يصير أو لى ببقاء رحله؟ إشكال.

الفصل الثالث : المعادن :

وهي قسمان : ظاهرة وباطنة، أمّا الظّاهرة وهي التي لا يفتقر في الوصلة إليها إلى مؤنة كالمالح والتّفط والكبريت والقار والمومياء والكحل والبرام والياقوت، فهذه للإمام يختصّ بها عند بعض علمائنا والأقرب اشتراك المسلمين فيها، فحينئذ لا يملك بالإحياء ولا يختصّ بها المحجّر ولا يجوز إقطاعها ولا يختصّ المُقطّع بها، والسابق إلى موضع منه لا يزجج قبل قضاء وطره، فإن تسابق اثنان أقرع مع تعذّر الجمع ويحتل القسمة وتقديم الأحوج، ولو كان إلى جنب المملحة أرض موات فحفر فيها بشراً وساق الماء إليها فصار ملحاً صحّ ملكها ولم يكن لغيره

كتاب احياء الموات

المشاركة، ولو أقطع الإمام هذه الأرض جاز.

وأما الباطنة فهي التي تظهر بالعمل كالذهب والفضة والحديد والتحاس والرصاص والبلّور والفيروز فقليل أنّها للإمام أيضاً خاصّة والأقرب عدم الاختصاص، فإن كانت ظاهرة لم تملك بالإحياء أيضاً وإن لم يكن ظاهرة فحفرها إنسان وأظهرها أحياءها، فإن كانت في ملكه ملكها وكذا في الموات، ولو لم يبلغ بالحفر إلى التّيل فهو تحجير لا إحياء وتصير حينئذٍ أخصّ ولا يملكها بذلك، فإن أهمل أجبر على إتمام العمل أو الترك وينظره السلطان إلى زوال عذره ثمّ يلزمه أحد الأمرين، ويجوز للإمام إقطاعها قبل التّحجير والإحياء ولا يقتصر ملك المحي على محلّ التّيل بل الحفر التي حواليه وتليق بحريمه ويملكها أيضاً.

ولو أحيأ أرضاً ميتة فظهر فيها معدن ملكه تبعاً لها ظاهراً كان أو باطناً بخلاف ما لو كان ظاهراً قبل إحيائها، ولو حفر فبلغ المعدن لم يكن له منع غيره من الحفر من ناحية أخرى، فإذا وصل إلى ذلك العرق لم يكن له منعه لأنّه يملك المكان الذي حفره وحريمه، ولو حفر كافر أرضاً فوصل إلى معدن ثمّ فتحها المسلمون ففي صيرورته غنيمة أو للمسلمين إشكال، ومن ملك معدناً فعمل فيه غيره فالحاصل للمالك ولا أجرة للغاصب ولو أباحه كان الخارج له، ولو قال له : اعمل ولك نصف الخارج، بطل لجهالة العوض إجارة وجعالة فالحاصل للمالك وعليه الأجرة.

الفصل الرابع : في المياه :

وأقسامها سبعة :

الأول : المُحرّز في الآنية أو الحوض أو المصنّع وهو مملوك لمن أحرزه وإن

أخذ من المباح ويصحّ بيعه.

الثاني : البرّ إن حُفرت في ملك أو مباح للتّملك اختصّ بها كالحجّير، فإذا بلغ

الماء ملكه ولا يحلّ لغيره الأخذ منه إلّا بإذنه، ويجوز بيعه كيلاً ووزناً ولا يجوز

قواعد الأحكام

بيعه أجمع لتعذر تسليمه، والبئر العادية إذا طمّت وذهب ماؤها فاستخرجه إنسان ملكها، ولو حفر في المباح لا للتملك بل للانتفاع فهو أحقّ به مدة مقامه عليها، وقيل : يجب بذل الفاضل من مائها عن قدر حاجته، وفيه نظر، فإذا فارق فن سبق فهو أحقّ بالانتفاع ولا يختصّ بها أحد، ولو حفرها جماعة ملكوها على نسبة الخرج، وإذا حفر بئراً في ملكه لم يكن له منع جاره من حفر أعمق في ملكه وإن كان يسرى الماء إليها، والملك في القناة المشتركة بحسب الاشتراك في العمل أو الخرج.

الثالث : مياه العيون والغيوث والآبار في الأرض المباحة لا للتملك شرع لا يختصّ بها أحد، فن انتزع عنها شيئاً في إناء وشبهه ملكه ويقدم السابق مع تعذر الجمع، فإن اتفقا أقرع.

الرابع : مياه الأنهار الكبار كالفرات ودجلة والناس فيها شرع.

الخامس : الأنهار الصغار غير المملوكة يزدحم الناس فيها ويتشاحون في مائها أو في مسيل يتشاح فيه أهل الأرض الشاربة منه، ولا يني لسقي ما عليه دفعة فإنه يبدأ بالأول، وهو الذي يلي قوّته ويحبس على من دونه حتى ينتهي سقيه للزّرع إلى الشّراك وللشّجر إلى القدم وللتخلل إلى السّاق ثم يُرسل إلى من دونه ولا يجب الإرسال قبل ذلك، وإن تلف الأخير فإن لم يفضل عن الأول شيء أو عن الثاني فلا شيء للباقيين.

ولو كانت أرض الأعلى مختلفة في العلو والهبوط سقى كلا على حدته، ولو تساوى اثنان في القرب من الرأس قسم بينهما فإن تعذر أقرع، فإن لم يفضل عن أحدهما سقى من أخرجه القرعة بقدر حقه ثم يتركه للآخر، وليس له السقي بجميع الماء لمساواة الآخر له في الاستحقاق، والقرعة تفيد التّقديم بخلاف الأعلى مع الأسفل، ولو كانت أرض أحدهما أكثر قسم على قدرها لأنّ الزائد مساو في القرب.

كتاب احياء الموات

ولو أحيأ إنسان أرضاً على هذا التهر لم يشارك السابقين بل يقسم له ما يفضل عن كفايتهم، وإن كان الإحياء في رأس التهر وليس لهم منعه من الإحياء، ولو سبق إنسان إلى الإحياء في أسفله ثم أحيأ آخر فوقه ثم ثالث فوق الثاني قدم الأسفل في السقي لتقديمه في الإحياء ثم الثاني ثم الثالث.

السادس : الجاري من نهر مملوك يُنزَع من المباح، بأن يخفر إنسان نهرأ في مباح يتصل بنهر كبير مباح فما لم يصل الحفر إلى الماء لا يملكه وإنما هو تحجير وشروع في الإحياء، فإذا وصل فقد ملك بالإحياء وسواء أجرى فيه الماء أولاً لأن الإحياء التهيئة للانتفاع، فإن كان لجماعة فهو بينهم على قدر عملهم أو التفقة عليه ويملكون الماء الجاري فيه على رأى، فإن وسعهم أو تراضوا وإلا قسّم على قدر الأنصباء، فتجعل خشبة صلبة ذات ثقب متساوية على قدر حقوقهم في مصدم الماء ثم يخرج من كلّ ثقب ساقية مفردة لكل واحد، فلو كان لأحدهم نصفه وللآخر ثلثه وللثالث سدسه، جعل لصاحب النصف ثلاث ثُقُب تصبّ في ساقية ولصاحب الثلث ثقبين تصبان في أخرى ولصاحب السدس ثقب، ويصحّ المهايأة وليست لازمة.

وإذا حصل نصيب الإنسان في ساقية سقى به ما شاء سواء كان له شرب من هذا التهر أولاً، وكذا البحث في الدولاب له أن يسقى بنصيبه ما شاء، ولكل واحد أن يتصرّف في ساقيته المختصة به بمهما شاء من إجراء غير هذا الماء أو عمل رحي أو دولاب أو عبارة وغير ذلك وليس له ذلك في المشترك، ولو فاض ماء هذا التهر إلى ملك إنسان فهو مباح كالظائر تَعَشَّش في ملك إنسان.

السابع : التهر المملوك الجاري من ماء مملوك بأن يشترك جماعة في استنباط عين وإجرائها فهو ملك لهم على حسب التفقة والعمل، ويجوز لكل واحد الشرب من الماء المملوك في الساقية والوضوء والغسل وغسل الثوب ما لم يعلم كراهية، ولا يحرم على صاحبه المنع ولا يجب عليه بذل الفاضل ولا يحرم عليه البيع لكتته يكره،

قواعد الأحكام

ولو احتاج التهر إلى حفر أو إصلاح أو سد بثق فهو عليهم على حسب ملكهم فيشترك الكلّ إلى أن يصلوا إلى الأدنى من أوله ثم لا شيء عليه، ويشترك الباقيون إلى أن يصلوا إلى الثاني وهكذا ويحتمل التشريك.

تنمة :

المرجع في الإحياء إلى العرف فقاصد السكّنى يحصل إحياءه بالتحويط ولو بخشب أو قصب والسقف والحظيرة يكفيه الحائط، ولا يشترط تعليق الباب والزراعة بالتّحجير بساقية أو مستاة أو مرز وسوق الماء، ولا يشترط الحرث ولا الزرع لأنّه انتفاع كالسكّنى والغرس به وسوق الماء إليه، ولو كانت مستأجرة فعضد شجرها أو قطع المياه الغالبة وهيّاها للعمارة فقد أحيّاها، ولو نزل منزلاً فنصب فيه خيمة أو بيت شعر لم يكن إحياءً وكذا لو أحاط بشوك وشبهه، ولا يفتقر في الإحياء إلى إذن الإمام ولا الإسلام إلّا في أرض المسلمين، وإحياء المعادن بلوغ نيلها.

الْمَجْتَرُ الدِّمَشْقِيُّ

كُلُّ أَحْيَاءِ الْمَوْتِ

وهو ما لا ينتفع به لعطلته أو لاستجابه أو لعدم الماء عنه يتملكه من أحياء مع غيبة الإمام ولا افتقر إلى إذنه.

ولا يجوز إحياء العامر وتوابعه كالطريق والشرب ولا المفتوحة عنوة إذ عامرها للمسلمين وخرابها للإمام، وكذا كل ما لم يجر عليه ملك لمسلم ولو جرى عليه ملك مسلم فهو له ولوارثه بعده، ولا ينتقل عنه بصيرورته موثباتاً.

وكل أرض أسلم عليها أهلها طوعاً فهي لهم وليس عليهم فيها سوى الزكاة مع الشرائط.

وكل أرض ترك أهلها عمارتها فالمحيى أحقّ بها وعليه طسقتها لأربابها. وأرض الصلح التي بأيدي أهل الذمة لهم وعليهم الجزية، ويصرف الإمام حاصل الأرض المفتوحة عنوة في مصالح المسلمين، ولا يجوز بيعها ولا هبتها ولا وقفها ولا نقلها وقيل: يجوز تبعاً لآثار المتصرف.

وشروط الإحياء المتملك ستة: انتفاء يد الغير وانتفاء ملك سابق وانتفاء كونه حريماً لعامر وكونه مشعراً لعبادة أو مقطوعاً أو محجراً. وحريم العين ألف ذراع في الرخوة وخمسائة في القلعة، وحريم بئر الناضح ستون ذراعاً والمعطن أربعون ذراعاً، وحريم الحائط مطرح آلاته، والدار مطرح ترابها وتلوجها ومسلك الدخول والخروج في صوب الباب.

والمرجع في الإحياء إلى العرف كعضد الشجر وقطع المياه الغالبة والتحجير بحائط أو

اللمعة الدمشقية

مرز أو مستنّة، وسوق الماء أو اعتياد الغيث لمن أراد الزرع والغرس، وكالحائط لمن أراد الحظيرة، ومع السقف إن أراد البيت.

القول في المشتركات :

فمنها المسجد فمن سبق إلى مكان فهو أولى به ، فلو فارق بطل حقه إلا أن يكون رحله باقياً وينوى العود، ولو استبق اثنان ولم يكن الجمع أقرع.

ومنها المدرسة والرباط فمن سكن بيتاً متناً له السكنى فهو أحق به وإن تناولت المدة إلا مع مخالفة شرط الواقف وله أن يمنع من يشاركه ، ولو فارق لغير عذر بطل حقه.

ومنها الطرق وفائدتها الاستطراق والتأسي فيها شرع ويمنع من الانتفاع بها في غير ذلك ممّا يفوت به منفعة المارة، فلا يجوز الجلوس للبيع والشراء إلا مع السعة حيث لا ضرر، فإذا فارق بطل حقه.

ومنها المياه المباحة فمن سبق إلى اغتراف شيء منها فهو أولى به وتملكه مع نية التملك، ومن أجرى فيها نهراً ملك الماء المجرى فيه، ومن أجرى عيناً فكذلك وكذا من احتقن شيئاً من مياه الغيث أو السيل، ومن حفر بئراً ملك الماء بوصوله إليه ولو كان قصده الانتفاع والمفارقة فهو أولى به ما دام نازلاً عليه.

ومنها المعادن فالظاهر لا يملك بالإحياء، ولا يقطعها السلطان، ومن سبق إليها فله أخذ حاجته فإن توافيا وأمكن القسمة وجب وإلا أقرع، والباطنة تملك ببلوغ نيلها.

* * *

كتاب الشفاعة

الفهرست

الشفعة

٣٠٤ المقنع في الفقه	٣٠٣ فقه الرضا
٣٠٦ المقنعة	٣٠٥ الهداية بالخير
٣٠٨ الانتصار مجل العلم والعمل
٣١٧ الكافي	٣١٤ المسائل الناصريّات
..... الجمل والعقود	٣١٩ النهاية
٣٢٢ جواهر الفقه	٣٢١ المراسم العلويّة
٣٣٢ فقه القرآن	٣٢٦ المهدّب
٣٣٩ الوسيلة	٣٣٤ غنية الزروع
٣٤٤ السرائر	٣٤١ إصباح الشيعة
٣٥٤ شرائع الاسلام إشارة السبق
٣٦٣ الجامع للشرائع	٣٦١ المختصر النافع
٣٨٢ اللمعة الدمشقية	٣٦٦ قواعد الأحكام

فَقْتُ الْخَبَا

باب الشَّفْعَةِ:

واعلم أنَّ الشَّفْعَةَ واجبة في الشَّرْكَة المشاعة وفي المجاز المقسوم وفي المجاورة والشَّرْب الجامع وفي الأرحية وفي الحَمَامَات، ولا شفعة لليهودي ولا نصراني ولا مخالف، ولا شفعة في سفينة ولا طريق يجمع المسلمين ولا حيوان، ولا ضرر في شفعة ولا ضرار، والشَّفْعَةُ على البائع والمشتري ليس للبائع أن يبيع أو يعرض على شريكه أو مجاوره ولا للمشتري أن يمتنع إذا طُلب بالشَّفْعَةِ.

وروى أن الشَّفْعَةَ واجبة في كلِّ شيء من الحيوان والعقار والرَّقِيق إذا كان الشيء بين شريكين فباع أحدهما فالشريك أحقُّ به من الغريب، وإذا كان الشركاء أكثر من اثنين فلا شفعة لواحد منهم وإنما يجب للشريك إذا باع شريكه أن يعرض عليه فإن لم يفعل بطلت الشَّفْعَةُ متى ما سأل، لا أن يتجافى عنه أو يقول: بارك الله لك فيما اشتريت أو بعت أو يطلب منه مقاسمة وروى أنه ليس في الطريق شفعة ولا في النهر ولا في الرِّحَى ولا في حَمَام ولا في ثوب ولا في شيء مقسوم، فإذا كانت داراً فيها دور وطريق أبوابها في عرصة واحدة فباع رجل داراً منها من رجل كان لصاحب الدَّار الأخرى شفعة إذا لم يتهيأ له أن يحوّل باب الدَّار التي اشتراها إلى موضع آخر فإن حوّل بابها فلا شفعة لأحد عليه، وإنما يجب عليه الشَّفْعَةُ لشريك غير مقاسم فإذا عرف حصّة الرجل من حصّة الشريك فلا شفعة لواحد منها، وبالله التَّوفيق.

المقنع

باب الشفعة

إعلم أنه لا شفعة إلا لشريك غير مقاسم. ولا شفعة في سفينة ولا طريق ولا حمام ولا نهر ولا رحي ولا ثوب ولا شيء مفسوم. وهى في كل شيء واجبة: من حيوان وأرض ورقيق وعقار. فإذا كان الشيء بين شريكين فباع أحدهما فالشريك أحق به من الغريب. وإن كان الشركاء أكثر من اثنين فلا شفعة لواحد منهم. وإذا كانت دار فيها دور وطريق أربابها في عرصة واحدة، فباع أحدهم داراً منها من رجل فطلب صاحب الدار الأخرى الشفعة. فإن له عليه الشفعة إذا لم ينتهياً له أن يحول باب الدار التي اشتراها إلى موضع آخر. فإن حول بابها فلا شفعة لأحد عليه.

واعلم أن الشفعة لا تجب إلا لشريك غير مقاسم. وروى إذا رقت الأرفة وعرفت الحدود فلا شفعة. ووصى اليتيم بمنزلة أبيه يأخذ له بالشفعة وللغائب شفعة.

الْهَيْتُ بِالْخَيْرِ

باب الشفعة

والشفعة واجبة، ولا تجب إلا في مشاع، فإذا عرفت حصّة الرجل من حصّة شريكه، فلا شفعة لواحد منها .
وقال على ابن ابي طالب عليه السّلام: الشفعة على عدد الرجال. وقال: وصيّ اليتيم بمنزلة أبيه يأخذ له الشفعة. وللغائب الشفعة ولا شفعة في سفينة ولا نهر، ولا في حمام، ولا في رحي ولا في طريق ولا في شيء مقسوم. ومن حكم في درهمين بغير ما انزل الله فهو كافر.

المقنع

باب الشفعة:

والشفعة واجبة في كلّ مشاع إذا كان مشتركاً بين اثنين، فإن كانت الشركة فيه بين ثلاثة نفرو أكثر فلاشفعة لواحد منهم، وإذا تحيّزت الأملاك بالحدود لم يكن فيها شفعة، وليس لكافر على مسلم شفعة.

ومتى باع إنسان شيئاً له فيه شريك على أجنبيّ والشريك حاضر فأمضى البيع وبارك للمبتاع بطلت شفעתه، وإن طالب بالمبيع كان أحقّ به بمثل مانقده الأجنبيّ فيه من غير زيادة ولا نقصان، فإن كان الشريك طفلاً أو موثقاً كان لوليّه المطالبة عنه بالشفعة، فإن أهمل ذلك كان للطفل عند بلوغه المطالبة بالشفعة وللموثق بحكم الحاكم ذلك له، وإذا عجز الشريك عن تصحيح الثمن لم يكن له شفعة وكذلك إن أخره ودافع به فلاشفعة له، وإذا مات صاحب الشفعة كان لورثته القيام مقامه فيها.

ولاشفعة في الهبة والصدقة، ولو قال إنسان لشريك له في ملك: ثمن هذا الشقص كذا فإن اخترته فخذته به، فامتنع عليه منه وابتاعه أجنبيّ بذلك فقبض منه البائع بعض الثمن ووهب له البعض الآخر لم يكن للشريك المطالبة فيه، ولو عقد البيع على الأجنبيّ بدون ما عرضه على الشريك لكان للشريك الشفعة على المبتاع وقبضه منه بمثل مانقده فيه، وإذا اختلف المتبايعان والشفيع في الثمن فالقول قول المبتاع مع يمينه، وإذا وهب صاحب الشقص بعضه لأجنبيّ ثمّ باعه بعد والهبة باقية بطلت فيه الشفعة.

ومن أمهر امرأة شقصاً من ملك له لم يكن للشريك فيه شفعة على المرأة ولا على

كتاب الشفعة

غيرها لأنَّ المهر ليس بضمن بمبيع ولا عقده عقدة ابتياح، وإذا باع الإنسان شقصاً بعيد أوامة كان لشريكه الشفعة على المبتاع بقيمة العبد أو الأمة، وكذلك الحكم في جميع العروض والضياح إذا كانت متفرقة بالحدود وشربها واحد وجبت الشفعة به، وكذلك الدور إذا افترقت وكان الطريق إليها واحداً كانت الشفعة فيها بالطريق مالم يكثر الشركاء ويزيدوا على اثنين حسب ما ذكرناه، والشفعة للشريك على المبتاع دون البائع ويكتب عليه الدرك ويكون للمبتاع الدرك على البائع.

وإذا باع إنسان شقصاً إلى أجل كان الشفيع أحقَّ به إلى الأجل إن كان مليئاً، وإن كان الشفيع غير مليٍّ بالثمن فلا شفعة له إلا أن يقيم للمبتاع ثقة يضمن له المال في الأجل، وإن عجل المال قبل الأجل كان المبتاع بالخيار في قبضه وتأخيرته على الضمان له إلى الأجل.

الانصاف

كتاب الشفعة

مسألة:

وما انفردت به الإمامية: إثباتهم حق الشفعة في كل شيء من المبيعات من عقار وضيعة ومتاع وعروض وحيوان إن كان ذلك مما يحتمل القسمة أولاً يحتملها، وخالف باقي الفقهاء في ذلك وأجمعوا على أنها لا تجب إلا في العقارات والأرضين دون العروض والأمتعة والحيوان، وقد روى عن مالك خاصة أنه قال: إذا كان طعام أو بر بين شريكين فباع أحدهما حقه أن لشريكه الشفعة، ثم اختلف أبو حنيفة والشافعي فقال أبو حنيفة تجب الشفعة فيما يحتمل القسمة، ولا ضرر في قسمته وفيما لا يحتملها، وأسقط الشافعي الشفعة عما لا يحتمل القسمة ويلحق الضرر بقسمته.

دللنا على صحة مذهبنا إجماع الإمامية على ذلك فإنهم لا يختلفون فيه، ويمكن أن يعارض المخالفون في هذه المسألة بكل خبر ورد عن الرسول صلى الله عليه وآله في إيجاب الشفعة مطلقاً كروايتهم عنه عليه السلام أنه قال: الشفعة فيما لم يقسم. وأيضاً مارووه عنه صلى الله عليه وآله من قوله: الشفعة في كل شيء والأخبار في ذلك كثيرة جداً، ومما يمكن أن يعارضوا به أن الشفعة عندكم إنما وجبت لإزالة الضرر عن الشفيع، وهذا المعنى موجود في جميع المبيعات من الأمتعة والحيوان، فإذا قالوا: حق الشفعة إنما يجب خوفاً من الضرر على طريق الدوام، وهذا المعنى لا يثبت إلا في الأرضين والعقارات دون العروض، قلنا: في الأمتعة ما يبقى على وجه الدهر مثل بقاء العراص والأرضين كالياقوت وما أشبهه

كتاب الشفعة

من الحجارة والحديد فيدوم الاستضرار بالشركة فيه وأنتم لا توجبون فيه الشفعة. وبعد فإن إزالة الضرر الدائم أو المنقطع واجبة في العقل والشرع، وليس وجوب إزالتها مختصاً بالمستمر دون المنقطع، فلو كان التأذي بالشركة في العروض منقطعاً على ما ادّعيتم لكانت إزالته واجبة على كل حال، فأما علة الشافعي في وجوب الشفعة بما على الشريك من الضرر بأجرة القاسم متى طلب القسمة فينتقض بالعروض، لأن هذا المعنى ثابت فيهما وربما ضم إلى هذه العلة أن القسمة تؤدي إلى الضرر من حيث يحتاج الشريك أن يحدث ميزاناً في حصته ثانياً بعد أن كان واحداً. وكذلك البالوعة وما أشبهها وهذا ليس بشيء، لأن الشفعة قد تجب فيها لا يحتاج فيه إلى شيء من ذلك كالعراض الحالية من أبنية والحصص التي متى قسّمت كان في كل واحد منها كل ما يحتاج إليه من ميزاب وبالوعة وغير ذلك فبطلت هذه العلة أيضاً.

مسألة:

وما انفردت به الإمامية القول: بأن الشفعة إنما تجب إذا كانت الشركة بين اثنين، فإذا زاد العدد على الاثنين فلا شفعة، وخالف باقي الفقهاء في ذلك وأوجبوا الشفعة بين الشركاء قلّ أو أكثر عددهم.

دليلنا على صحة ما ذهبنا إليه إجماع الطائفة، وأيضاً فإن حق الشفعة حكم شرعي والأصل انتفاؤه، وإنما أوجبه بين الشريكين لإجماع الأمة فانتقلنا بهذا الإجماع عن حكم الأصل ولم ينتقلنا فيمن زاد على الاثنين ناقل فيجب أن يكون في ذلك على حكم الأصل فإن قيل: أعم لأعم لأنّي تختصون بها عن أئمتكم عليهم السلام أن الشفعة تجب على عدد الرجال، وهذا يدل على أن الشفعة تثبت فيما زاد على الاثنين، عليه السلام وروى عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال قضى رسول الله صلى الله عليه وآله بالشفعة بين الشركاء في الأرضين والمساكن، ولفظة الشركاء تقع على أكثر من الاثنين !

قلنا: هذه كلها أخبار آحاد وما لا يوجب علماً من الأخبار ليس بحجة ولا تثبت به الأحكام الشرعية على ما بيناه في غير موضع ويمكن تأويل ظواهر هذه الأخبار بأن نحمل

الانتصار

قوله الشّفعة على عدد الرّجال أنّها إنّما تجب بالشّركة وسواء زادت سهام أحد الشّريكين على سهام الآخر أو نقصت فالمعتبر إنّما هو بالشّركاء لا بمبالغ سهامهم. وتحمّل لفظ الرّجال على الشّركاء في الأملاك الكثيرة لا في ملك واحد، ويجوز حمل هذه اللفظة على الشّريكين في ملك واحد على أحد وجهين: إمّا على قول من يجعل أقلّ الجمع الاثنين أو على سبيل المجاز كما قال تعالى: فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ.

وتأويل الخبر الثّاني داخل فيها ذكرناه، فأما الخبر الّذي وجد في روايات أصحابنا أنّه إذا سمح بعض الشّركاء بحقوقهم من الشّفعة فإنّ لمن لم يسمح بحقه على قدر حقه يمكن أن يكون تأويله أنّ الوارث لحق الشّفعة إذا كانوا جماعة فإنّ الشّفعة عندنا تورّث ومتى سمح بعضهم بحقه كانت المطالبة لمن لم يسمح، وهذا لا يدلّ على أنّ الشّفعة في الأصل تجب لأكثر من شريكين.

فإن قيل: قد ادّعيت إجماع الإماميّة وابسن الجنيد يخالف في هذه المسألة ويوجب الشّفعة مع زيادة الشّركاء على اثنين، وأبو جعفر بن بابويه يوجب الشّفعة في العقار فيما زاد على الاثنين وإنّما الاثنين في الحيوان خاصّة على ما حكيتموه عنه في جواب مسائل أهل الموصل التّسع الفقهيّة.

قلنا: إجماع الإماميّة قد تقدّم الرّجلين فلا إعتبار بخلافها، وقد بيّنا في مواضع من كتبنا أنّ خلاف الإماميّة إذا تعيّن في واحد أو جماعة معروفة مشار إليها لم يقع به اعتبار.

مسألة:

ومّا إنفراد الإماميّة به القول: بأنّه لا شفعة لكافر على مسلم، وأكثر الفقهاء يوجبون الشّفعة للكافر، ولا يفرّقون بينه وبين المسلم.

وقد حكى عن ابن حنّ أنّه قال: لا شفعة للذّمّي في أمصار المسلمين التي ابتدأها المسلمون لأنّهم لا يجوز لهم سكناها ولا تملكها ولهم الشّفعة في القرى. وانفراد قول الإماميّة عن قول ابن حنّ باقي إلّا أنّه قد حكى عن الشّعبيّ وأحمد بن حنبل أنّها أسقطا شفعة الذّمّي على المسلم، وهذه منها موافقة للإماميّة.

كتاب الشفعة

والَّذِي يَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ مَذْهَبِنَا بَعْدَ إِجْمَاعِ الْمُتَكَرِّرِ ذَكَرَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ الْجَنَّةِ، وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا أَرَادَ لَا يَسْتَوُونَ فِي الْأَحْكَامِ، وَالظَّاهِرُ يَقْتَضِي الْعُمُومَ إِلَّا مَا أَخْرَجَهُ دَلِيلُ قَاهِرٍ.

فَإِنْ قِيلَ: أَرَادَ فِي النَّعِيمِ وَالْعَذَابِ بَدَلَالَةً قَوْلُهُ: أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ الْفَائِزُونَ قُلْنَا: قَدْ بَيَّنَّا فِي الْكَلَامِ عَلَى أَصُولِ الْفَقْهِ أَنَّ تَخْصِصَ إِحْدَى الْجَمْلَتَيْنِ لَا يَقْتَضِي تَخْصِصَ الْأُخْرَى وَإِنْ كَانَتْ لَهَا مَتَعَبَّةٌ.

وَمِمَّا يُمْكِنُ الِاسْتِدْلَالُ بِهِ أَنَّ الْأَصْلَ انْتِفَاءُ الشَّفْعَةِ عَنِ الْمُبِيعَاتِ لِأَنَّ حَقَّ الشَّفْعَةِ حَكْمٌ شَرْعِيٌّ، وَلَمَّا ثَبَتَ حَقُّ الشَّفْعَةِ لِلْمُسْلِمِ عَلَى الْكَافِرِ وَلِلْكَافِرِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ أَثْبَتْنَاهُ بِدَلِيلِهِ وَبَقِيَ الْبَاقِي عَلَى حَكْمِ الْأَصْلِ.

وَمِمَّا يُمْكِنُ أَنْ نَعَارِضَ بِهِ مَخَالَفَتَنَا فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ مَا رَوَاهُ وَوَجَدَ فِي كُتُبِهِمْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ قَوْلِهِ: لَا شَفْعَةَ لِكَافِرٍ، وَفِي وَفَى خَيْرٍ آخَرَ: لَا شَفْعَةَ لِدُمِّيٍّ عَلَى مُسْلِمٍ.

مسألة:

وَمِمَّا ظَنَّ انْفِرَادَ الْإِمَامِيَّةِ بِهِ أَنَّ حَقَّ الشَّفْعَةِ لَا يَسْقُطُ إِلَّا بِأَنْ يَصْرَحَ الشَّفِيعُ بِإِسْقَاطِ حَقِّهِ، وَلَا يَكُونُ مُسْقِطًا بِكَفِّهِ فِي حَالِ عِلْمِهِ عَنِ الطَّلَبِ، وَهَذَا الْقَوْلُ أَحَدُ أَقْوَالِ الشَّافِعِيِّ الْأَرْبَعَةِ لِأَنَّ لَهُ أَقْوَالَ أَرْبَعَةً: أَحَدُهَا إِنَّ طَلَبَ الشَّفْعَةِ يَجِبُ عَلَى الْفَوْرِ، وَثَانِيهَا أَنَّ ثَبُوتَ الشَّفْعَةِ إِلَى ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، وَثَالِثُهَا أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى التَّأْيِيدِ إِلَى أَنْ يَصْرَحَ بِالْعَفْوِ، وَهَذَا وَفَاقَ الشَّيْخَةِ وَرَابِعُهَا أَنَّهُ ثَابِتٌ إِلَى أَنْ يَعْفُو أَوْ يُعْرِضَ بِالْعَفْوِ.

وَحَكَى أَيْضًا عَنْ شَرِيكَ أَنَّهُ قَالَ: إِذَا عَلِمَ فَلَمْ يَطْلُبْ فَهُوَ أَيْضًا عَلَى شَفْعَتِهِ، وَهَذَا أَيْضًا مُوَافِقٌ لِلْإِمَامِيَّةِ وَبَاقِيِ الْفُقَهَاءِ عَلَى خِلَافِ ذَلِكَ، لِأَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ وَأَصْحَابَهُ وَابْنَ حَبِيٍّ يَذْهَبُونَ إِلَى أَنَّهُ مَتَى لَمْ يَطْلُبْهَا مَكَانَهَا بَطَلَتْ شَفْعَتُهُ، وَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ زِيَادٍ: إِذَا أَشْهَدَ أَنَّهُ عَلَى شَفْعَتِهِ وَلَمْ يَقُمْ بِهَا مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَنْ يَصِلَ إِلَى الْقَاضِي فَقَدْ أَبْطَلَ شَفْعَتَهُ.

قَالَ الْحَسَنُ: فَأَمَّا أَبُو حَنِيفَةَ فَقَالَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ. وَرَوَى مُحَمَّدٌ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ عَلَى شَفْعَتِهِ أَبَدًا بَعْدَ الشَّهَادَةِ. وَقَالَ مُحَمَّدٌ: إِذَا تَرَكَهَا بَعْدَ الطَّلَبِ شَهْرًا بَطَلَتْ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ: إِذَا أَمْكَنَهُ أَنْ يَطْلُبَ عِنْدَ الْقَاضِي أَوْ يَأْخُذَهُ فَلَمْ يَفْعَلْ بَطَلَتْ، وَقَالَ ابْنُ أَبِي لَيْلَى: إِذَا عَلِمَ

الانتصار

بالبيع فهو بالخيار ثلاثاً. وقال الشَّعْبِيُّ: يوماً. وقال البسِّي: ثلاثة. وقال مالك: إذا علم بالشراء فلم يطلب حتى طال بطلت، والسَّنة ليست بكثيرة وله أن يأخذ وهذا في الحاضر. فأما الغائب فلا تبطل شفعته وقال الثَّورِيُّ: إذا لم يطلبها أياماً بطلت شفعته، وذكر المعافى عنه ثلاثة أيام. وقال الأوزاعي والليث وعبيد الله بن الحسن والشَّافِعِيُّ: إذا لم يطلب حتى علم بطلت.

وقد تقدّم بياننا أقوال الشَّافِعِيِّ المختلفة في هذه المسألة، وإن كان هذا القول الذي ذكرناه أنفاً أظهرها، وقال الشَّعْبِيُّ: من بيعت من بيعت شفعته وهو شاهد لم ينكر فلا شفعته له. والذي يدل على صحّة مذهبنا الإجماع المتكرّر، ويمكن أن يقول ذلك بأن الحقوق في أصول الشريعة وفي العقول أيضاً لا تبطل بالامساك عن طلبها، فكيف خرج حق الشفعة عن أصول الأحكام العقلية والشريعة، ألا ترى أن من لم يطلب وديعته أو لم يطالب بدينه فإنّ حقّه ثابت لا يبطل بالتغافل عن الطلب، فإذا قالوا: هذه حقوق غير متجدّدة وحقّ الشفعة متجدّد قلنا: نفرضه متجدّداً لأنّ من حلّ له أجل دين فقد تجدد له حقّ ما كان مستمراً، ومع ذلك لو أصرّ المطالبة لم يبطل الحقّ.

وكذلك من مات له قريب واستحقّ في الحال ميراثه وعلم بذلك ثم لم يطالب بالميراث من هو في يده لم يبطل الحقّ، ونظائر ذلك أكثر من أن تحصى. فإن قيل: هذا الذي تذهبون إليه يؤدي إلى الإجحاف بالمشتري لأنّ المدّة إذا تطاولت لم يتمكّن المشتري من التصرف في المبيع وهدمه وبنائه وتغييره لأنّ الشفيع إذا طالبه بالشفعة أمره بإزالة ذلك، وهذا ضرر داخل على المشتري.

قلنا: يمكن أن يتحرّز المشتري من هذا الضّرر بأن يعرض المبيع على الشفيع ويبذل تسليمه إليه فهو بين أمرين إمّا أن سلّم أو ترك شفعته فيزول الضّرر عن المشتري بذلك، وإذا فرط فيما ذكرناه وتصرف من غير أن يفعل ما أشرنا إليه فهو المدخل للضرر على نفسه.

فإن قيل: كيف تدعون أنه ليس في الأصول الشرعية حقّ يجب على الفور ويسقط بالتأخير، وحقّ الردّ بالعيب يجب على الفور ومتى تأخّر بطل؟

كتاب الشفعة

قلنا: المعنى في حق الردّ بالعيب أنّه ربّما كان في تأخيرهِ إبطال له من حيث تخفى أمارات العيب فلا تظهر فتقع الشبهة في وجود العيب فلزمت المبادرة إلى الردّ لهذا المعنى وذلك غير موجود في حق الشفعة لأنّه يجب بعقد البيع وذلك ممّا لا يجوز أن يتغيّر ولا يخفى في وقت ويظهر في آخر.

مسألة:

ومّا انفردت الإماميّة به القول: بأنّ لإمام المسلمين وخلفائه المطالبة بشفعة الوقوف التي ينظرون فيها على المساكين أو على المساجد ومصالح المسلمين، وكذلك كلّ ناظر بحق في وقف من وصيّ ووليّ له أن يطالب بشفعته، وخالف باقي الفقهاء في ذلك.

والدّلالة على صحّة مذهبنا الإجماع المتردد، ويمكن أن يقال للمخالف على سبيل المعارضة له الشفعة إذا كانت إنّما وجبت لدفع الضرر فأولى الأشياء بأن يدفع عنها الضرر حقوق الفقراء ووجوه القربات، فإن قالوا: الوقوف لا مالك لها في دفع الضرر عنه بالمطالبة بشفعته، قلنا: إذا سلّم أنّه لا مالك لها فهاهنا منتفع بها ومستضرّ بها يعود إلى المشاركة فيها وهم أهل الوقف ومصالح المسلمين أيضًا يجب من دفع الضرر عنها مثل ما يجب من دفع الضرر عن الآدميين.

المسائل الناصيات

المسألة السابعة والسبعون والمائة:

لا يستحق الفاسق الشفعة بالجوار. الذى يذهب اليه أصحابنا: ان احداً لا يستحق الشفعة بالجوار من مؤمن ولا فاسق وانما يستحقها بالمخالطة وهو مذهب الشافعى وقال ابو حنيفة الشفعة بالجوار اذا لم يكن بين الملوك طريق نافذ وانما مقتضى المسألة ان الفاسق لا يستحق الشفعة بالسبب الذى يستحق به غير الفاسق الشفعة ونحن ندل على ان الشفعة لا تستحق بالجوار على ان الفاسق كالمؤمن فى استحقاق الشفعة واما المسألة الاولى فالدليل عليها الاجماع المتردد وايضا مرواه جابر ان النبى عليه السلام قال: الشفعة فيالم تقسم فاذا وقعت الحدود فلاشفعة فان تعلقوا بما روى عن النبى عليه السلام الجار أحق بسقيه وفى خبر آخر الجار احق بدار جاره فالجواب عن ذلك ان فى الخبر إضمراً واذا أضمرنا انه أحق فى الاخذ بالشفعة أضمرنا نحن انه احق بالعرض عليه لان ما قلناه جميعا ليس فى الظاهر وليس احدهما اولى من الاخر وايضا قد يجوز ان يريد بالجار الشريك وقد يقع اسم الجار على الشريك لغة وشرعا اما الشرع فروى عمرو بن الشريد عن ابيه قال: بعث حقاً الى فى ارض فيها شريك فقال شريكى أنا احق بها فرفع ذلك الى النبى صلى الله عليه وآله فقال الجار احق بسقيه الشريك جاراً واما اللغة فان الزوجة تسمى جارة لمشاركتها الزوج فى العقد قال الأعشى ايا جارتى بينى فانك طالقة ليس لاحد ان يقول انما سمينا الزوجة جارة لقربها من الزوج ومجاورتها لانها تسمى بذلك ان كانت بالمشرق وهو بالمغرب فاما استحقاق الفاسق الشفعة بالسبب الذى يستحق به من ليس بفاسق

كتاب الشفعة

فصحيح لاشبهة فيه وإنما الكافر عندنا لا يستحق الشفعة على المؤمن ولعل من ذهب الى ان الفاسق لا يستحق الشفعة على المؤمن ذهب الى انه كافر بفسقه وليس كل فسق كفر والفاسق عندنا في حال فسقه مؤمن له الايمان والفسق ويُسمى باسمها وكل خطاب دخل فيه المؤمنون دخل فيه من جميع بين الفسق والايمان وكيف لم يبطل فسقه حقوقه كلها من دينٍ ووديعة وثمنٍ مبيعٍ وغير ذلك وابطل حقه من الشفعة.

المسألة الثامنة والسبعون والمائة:

كل حيلة في الشفعة وغيرها من المعاملات التي بين الناس فاني ابطالها ولا أجيزها هذا غير صحيح لان من احتال في بيع الدراهم بان ضم اليها صفح الحديد وما أشبهه صح عقد بيعه لاخرجه مافعله من الصفة التي تناولها النهي لان النبي صلى الله عليه وآله انما نهى بيع الفضة بالفضة واذا ضم اليها غيرها فقد خرج عن هذه الصفة وكذلك اذا أقر الرجل بسهاميه من دار فوهبها له ولم يأخذ منه عن ذلك ثمنا وأعطاه ذلك الموهوب شيئا على سبيل الهدية والهبة سقط الشفعة عن هذا الموهوب لانه عقد بغير عوض ولم يلزم فيه الشفعة بخروجه عن الصفة التي تستحق معها الشفعة ولسنا نمنع من قصد هذه الحيلة الى ابطال الحقوق أن يكون إثما مستحقا للعقاب وان كان عقده صحيحا ماضيا وما نعرف خلافا بين محصلي الفقهاء في ذلك فان قال الستم تروون ان من فر من الزكاة بأن سبك الدراهم والدنانير سيائك حتى لا تلزمه الزكاة وما جرى هذا المجرى من فنون الهرب من الزكاة ان الزكاة تلزمه ولا ينفعه هربه قلنا ليس نمنع ان يكون لزوم الزكاة من هرب من الزكاة لسبك السيائك وما أشبهها لم تجب بالسبب الاول الذي يجب له فيه في الاصل الزكاة لان الزكاة لا تجب عندنا فيما ليس بمضروب من العين والورق وان تكون الزكاة إنما تلزمه ههنا عقوبة على فراره من الزكاة لأن هذه العين في نفسها يستحق فيها الزكاة ويمكن ان يكون ماورد من الرواية في الامر بالزكاة لمن هرب من الزكاة هو على سبيل التغليظ والتشديد لا على سبيل الحتم والايجاب.

المسائل الناصريات

المسألة التاسعة والسبعون والمائة:

ولو اشترى رجل ثلاثة أقطاع أرضين من مواضع شتى بصفقة واحدة فللشفيح في احدهما ان يأخذ جميعها وليس له تفريق الصفقة. هذا غير صحيح لان للشفيح ان يأخذ من هذه الأقطاع ماله فيه حق الشفعة دون غيرها مما لاحق له فيه وما اظن في ذلك بين الفقهاء خلاف وانما الخلاف بينهم في الرجل يشتري دارين صفقة واحدة وللدارين معا شفيح واحد هل له ان يأخذ احدى الدارين دون الاخرى فقال ابوحنيفة اما ان يأخذ الجميع او يترك الجميع وليس له ان يفرق الصفقة وقال زفر له ان يأخذ احدهما دون الاخرى والوجه في المسألة الاولى ظاهر لان حق الشفعة انما يثبت له في احدى الدارين فكيف يأخذ اخرى بغير حق يجب له عليها وليس كذلك المسألة الثانية لان حق الشفعة قد ثبت في الدارين معا.

الكتاب

فصل في الشفعة:

الشفعة استحقاق الشريك في المبيع تسليمه على المبتاع بمثل ما نقد، وإنما يثبت حقها بشروط: منها كون المبيع سهماً من اثنين، ومشاعاً بالاختلاط أو الشرب أو الطريق، وأن يكون الشفيع مسلماً، أو يتساوى رأي الشفيع والمبتاع، ولا يسقط حق المطالبة إلا أن يعجز الشفيع عن الثمن، وأن يكون جملة السهم مبيعاً، والثمن معلوم القدر أو القيمة، وأن يمضي العقد.

فمضى اختل شرط لم تثبت شفעתه، وإن كان السهم المبيع سهم شريك من ثلاثة فهازاد فلاشفعة لواحد منهم ولاجميعهم، وإن انتقل سهم الشريك عن ملكه بهبة أو صدقة أو مهر زوج إلى غير ذلك مما ليس ببيع فلاشفعة فيه، وإن كان المبتاع مسلماً والشريك كافراً فلاشفعة له عليه، وإن علم بالبيع وأسقط حق المطالبة بطلت الشفعة، وإن طالبه المبتاع بإحضار مثل ما نقد فمضت ثلاثة أيام ولما يحضره من المصربطلت الشفعة، وإن ادعى إحضاره من غير المصربجب الصبر عليه بمقدار مضيئه إليه وعوده وزيادة ثلاثة أيام ثم لاشفعة له، وإن وهبه بعض السهم أو تصدق به أو مهره وباعه الباقي بطلت فيه الشفعة، وإن وقع البيع على غير معلوم القيمة كالسيف والفص والفرس المفقودي العين مضى البيع وبطلت الشفعة.

والشفعة مستحقة على المبتاع دون البائع، وعلى الشفيع أن ينقده مثل ما نقد البائع ويكتب عليه ويضمنه الدرك ويضمن هو للبائع، وإذا اختلف المتبايعان والشفيع في مبلغ

الكافي

الثلّمن وفقدت البيّنة فالقول قول المبتاع مع يمينه، وإذا كان الشريك غائباً فله المطالبة بالشفعة متى حضر، وإن كان صغيراً أو مأوفاً العقل فلوليّه أو الناظر في أمور المسلمين المطالبة، فإن لم يفعل فللصغير إذا بلغ والمأوف إذا عقل المطالبة بالشفعة. وإذا استهدم المبيع أو هدمه المبتاع من غير علم بالمطالبة فليس للشفيع إلا الأرض والآلات، وإن هدمه بعد المطالبة فعليه ردّه إلى أصله، وإن أحدث فيه شيئاً يزيد في قيمته فهو له يأخذه بعينه أو قيمته، والشفعة مستحقّة في جميع المبيعات من العروض والحيوان كالرّباع والأرضين.

الشفعة

باب الشفعة وأحكامها:

كل شيء كان بين شريكين من ضياع أو عقار أو حيوان أو متاع ثم باع أحدهما نصيبه كان لشريكه المطالبة بالشفعة. ووجب عليه مثل ثمنه الذي بيع به من غير زيادة ولا نقصان، وإذا زاد الشركاء على اثنين بطلت الشفعة وكذلك إذا تحيزت الحقوق وتميزت وتحددت بالقسمة فلا شفعة فيها، وتثبت الشفعة بالاشتراك في الطريق والنهر والساقية كما تثبت بالاشتراك في نفس الملك، وإذا كانت الشفعة بالاشتراك في الطريق وأراد المبتاع ترك ذلك الطريق وتحويل الباب في طريق آخر بطلت أيضاً الشفعة وكان الملك ثابتاً في الطريق للبائع، فإن باع المالك الطريق مع الملك واشترهما المبتاع كانت الشفعة ثابتة وإن أراد تحويل الباب، ولا شفعة فيما لا يصح قسمته مثل الحمام والأرحية وما أشبههما.

والشفعة تثبت للغائب كما تثبت للحاضر وتثبت للصغير كما تثبت للكبير وللمتولي الناظر في أمر اليتيم أن يطالب بالشفعة إذا رأى ذلك صلاحاً له، ولا شفعة للكافر على المسلم وتثبت الشفعة للمسلم على الكافر، وإذا علم الشريك بالبيع ولم يطالبه بالشفعة أو شهد على البيع أو بارك للبائع فيما باع أو للمشتري فيما ابتاع لم يكن له بعد ذلك المطالبة بالشفعة، ومتى طالب بالشفعة فيما له فيه المطالبة بها ووجب عليه من الثمن مثل الذي انعقد عليه البيع من غير زيادة ولا نقصان فإن كان الشيء بيع نقداً ووجب عليه الثمن نقداً، فإن دافع ومطل أو عجز عنه بطلت شفيعته فإن ذكر غيبته المال عنه أجل

النهاية

ثلاثة أيام فإن أحضر الثمن وإلا بطلت شفעתه، فإن قال: إن ماله في بلد آخر أجل بمقدار ما يمكن وصول ذلك المال إليه ما لم يؤد إلى ضررٍ على البائع فإن أدى إلى ضرره بطلت شفעתه.

وإن بيع الشيء نسيئة كان عليه الثمن كذلك إذا كان ملياً فإن لم يكن ملياً وجب عليه إقامة كفيلٍ بالمال، ومتى بيع الشيء نسيئةً ووزن صاحب الشفعة في الحال كان البائع بالخيار في قبضه وتأخيرهِ إلى وقت حلول الأجل ومتى عرض البائع الشيء على صاحب الشفعة بثمنٍ معلوم فلم يردّه فباعه من غيره بذلك الثمن أو زائداً عليه لم يكن لصاحب الشفعة المطالبة بها، وإن باع بأقل من الذي عرض عليه كان له المطالبة بها، ولا شفعة في هبة ولا في إقرارٍ بتمليك ولا معاوضة ولا صدقة ولا فيما يعله الإنسان مهرأً لزوجته وإنما تثبت الشفعة فيما يباع بثمنٍ معلوم.

وإذا اختلف المتبايعان والشفيع في ثمن الملك كان القول قول المبتاع مع يمينه بالله تعالى، والشفعة للشريك على المبتاع ويكتب عليه الدرك بالملك ويكتب المبتاع على بائعه بمثل ذلك، ولا يصح أن تورث الشفعة كما يورث الأموال، والغائب إذا قدم وطالب بالشفعة كان له ذلك وقد وجب عليه أن يرد مثل ما وزن من غير زيادة ولا نقصان، فإن كان المبيع قد هلك بأقوة من جهة الله تعالى أو جهة غير جهة المشتري أو هلك بعضه بشيءٍ من ذلك لم يكن له أن ينقص من الثمن بمقدار ما هلك من المبيع ولزمه توفية الثمن على الكمال فإن امتنع من ذلك بطلت شفעתه.

المجلس العلمي

ذكر: أحكام الشفعة :

ما ينتقل من الأملاك على ثلاثة أضرب: أحدها يكون مالكة واحداً، والآخر أن يكون مالكة اثنين، والآخر أن يكون مالكة أكثر من اثنين.

فما كان مالكة زائداً على اثنين لا شفعة فيه وكذلك ما كان مالكة واحداً. وما كان مالكة اثنين على ضربين: أحدهما انتقل بالبيع والآخر بغير البيع؛ فما انتقل بالبيع على ضربين: مقسوم ومشترك. فما انتقل بغير البيع والمقسوم الذي لا شركة فيه من وجه لا شفعة فيها.

والمشترك على ضربين: أحدهما تصحّ القسمة فيه والآخر لا تصحّ. فما لا تصحّ قسمة لا شفعة فيه أيضاً. وما تصحّ قسمة على ضربين: أحدهما مقسوم مشترك الشرب أو الطريق الخاص، والآخر غير مقسوم الشرب وفيهما جميعاً الشفعة. وقد بينا أنه لا شفعة في مقسوم بكلّ حقوقه، ولا شفعة لذمّي على مسلم. ولا في هبة ولا في صدقة ولا مهر، إنما هي في ما يباع خاصة. وقد بينا جملته. ولا شفعة لم يعجز عن مبلغ الثمن. فإذا اختلف المتبايعان مع الشفيع في المبلغ فالقول قول المبتاع مع يمينه.

جواهر الفقهاء

باب مسائل يتعلّق بالشفعة

مسألة: إذا كانت الشفعة قد وجبت للشفيع ولم يعلم حقّ تقايلا. هل لشفيع إبطال الإقالة وردّ المبيع إلى المشتري وأخذ ذلك بالشفعة أم لا؟
 الجواب: للشفيع ذلك، لأنّ حقّ الشفعة ثبت على وجه لا يملك المتعاقدان إسقاطه.
 مسألة: إذا باع أحد الشريكين شقصاً له بشرط الخيار، وعلم الشفيع ذلك، ثمّ باع نصيبه بعد العلم بما ذكرناه، هل تبطل شفيعته أم لا؟
 الجواب: إذا كان كذلك فالشفعة المذكورة تسقط ههنا لأنّه إنّما استحقّها بالملك. إذا كان الملك باقٍ استحقّها به قد زال بعد العلم بالمبيع المذكور لم يكن له شفعة.
 مسألة: إذا ادّعى البائع البيع، وأنكر المشتري وحلف، هل يثبت للشفيع شفعة أم لا؟

الجواب: الشفعة ثابتة ههنا، وللشفيع أخذها من البائع، لأنّ البائع معترف بحقّين، الوجه منها عليه وهو حقّ الشفعة، والآخر على المشتري، فلا يُقبل قوله على المشتري لأنّ الحقّ له وقبلنا قوله للشفيع لأنّه حقّ عليه.
 مسألة: إذا كان الشفيع وكيلًا في البيع للبائع ووكيلًا في الشراء للمشتري، هل تسقط شفيعته لذلك أم لا؟

الجواب: لا تسقط شفيعته؛ لكونه وكيلًا في ذلك لأنّه لا مانع من وكالته لهما ولا دليل في الشرع يدلّ على سقوط حقّه من الشفعة بذلك.

كتاب الشفعة

مسألة: إذا اشترى شقصاً فيه عيبٌ ولم يعلم، وقبضه الشفيع منه بالشفعة وهو عالم بالعيب، هل للمشتري ردّه على البائع بالعيب أو مطالبته بالأرض، أم لا؟
الجواب: ليس للمشتري شيء من ذلك بعد قبض الشفيع للشقص بالشفعة؛ لأنّه قد خرج عن ملكه، وليس للشفيع الردّ لأنّه دخل على العلم بالعيب.
مسألة: إذا اشترى شقصاً وقبض منه بالشفعة، فظهر بعد ذلك أنّ الدنانير التي دفعها البائع إلى المشتري ثمناً للشقص ليست للمشتري، بل هي لغيره. ما الحكم في ذلك؟

الجواب: إذا كان الأمر على ما ذكر في هذه المسألة، فليس يخلو الشراء من أن يكون أو بضمن معين أو بضمن في الذمة، وإن كان بضمن معين مثل أن يقول المشتري للبائع بعني بهذه الدنانير، فالشراء لا يصحّ لأنّ الأثان عندنا كالثياب في أنّها تتعيّن بالعقد، وإذا كان الشراء لا يصحّ بطلت الشفعة، لأنّ الشفيع إنّما يملك من المشتري ما يملك، ولم يملك ههنا شيئاً لأنّ البيع لم يصحّ. وإن كان الشراء بضمن في ذمة المشتري، فهو والشفعة صحيحان ماضيان ويأخذ المستحقّ الثمن ويطالب البائع المشتري بالثمن لأنّ الثمن في ذمته، فإذا دفع إليه ما لا يملك، لم تبرأ ذمته. وكان البائع يطالبه بالثمن.
مسألة: إذا أسقط البائع عن المشتري بعض الثمن وانحطّ ذلك عنه، هل ينحطّ عن الشفيع أم لا؟

الجواب: إذا أسقط البائع عن المشتري ذلك لا يخلو من أن يكون قبل لزوم العقد، أو بعده فإن كان قبل لزومه، مثل أن حطّ عنه في مدّة خيار المجلس أو الشرط كان ذلك حطّاً من حقّ المشتري والشفيع؛ لأنّ الشفيع يأخذ من حقّ الشقص بالثمن الذي استقرّ عليه العقد وهذا هو الذي استقرّ العقد عليه، وإن كان هذا الحطّ بعد انقضاء مدة الخيار ولزوم العقد وثبوته، لم يلحق بالعقد ويكون هبة محدودة من البائع للمشتري. ولا فرق في ذلك بين حطّ بعض الثمن أو جميعه ولا ينحطّ من الشفيع.

مسألة: أف إذا اختلف الشريكان في دار ويدها عليها، فقال الواحد منها للآخر، ملكي فيها قديم وانت مبتاع لما في يدك الآن منها، وأنا استحقته عليك بالشفعة وأنكر

جواهر الفقه

الأخر، ما الحكم في ذلك؟

الجواب: إذا أنكر هذا الخصم ما ادّعى عليه به، كان القول قوله مع يمينه ولا يستحلف إلا على أنه لا يستحق ذلك عليه بالشفعة، ولا يستحلف على أنه ما ابتاعه لأنه يمكن أن يكون اشتراه فقد سقطت الشفعة بعد ذلك بعقد، أو غير عقد فلا يجب أن يستحلف إلا على ما ذكرناه ولو أجاب بأن قال ما اشتريته لم يحلف إلا على ما قدمناه ولا يحلف إلا على ما اشتراه.

مسألة: إذا قبض الشفع الشقص بألف، وثبت للبائع بيّنة بأن المشتري اشتراه منه بألفين وقبضها منه، هل للمشتري الرجوع على الشفع بالألف الآخر أم لا؟
الجواب: ليس للمشتري الرجوع على الشفع بشيء، لأنه إما أن يقول إنني اشتريتها بألف والأمر على ما قلت، أو يقول نسيت إنني ابتعتها بألفين، فإن قال بالأول لم يكن له الرجوع عليه، لأنه يقول البائع ظلمني بألف ولا أرجع بذلك على الغير. وإن قال، اشتريت إلا بألفين إلا إنني نسيت فاخبرت بأنني اشتريت بألف لم يقبل ذلك منه، لأنه يدعى على غيره كما إذا أقر بألفين ثم قال ما كان له على الألف، وإنما نسيت فقلت ألفين، لم يقبل قوله على المقر له، لأنه يريد إسقاط حق غيره بهذا القول فلا يقبل منه ذلك.

مسألة: إذا كانت الدار لثنتين ويد كل واحد منها على نصفها، فادّعى إنسان آخر على أحدهما ما هو في يده، وقال النصف الذي في يدك لي فصالحته عليه بألف، هل يجب الشفعة للآخر، أم لا؟

الجواب: لا يثبت عندنا ههنا شفعة لأن الصلح عندنا ليس بيع ومن يقول إنه بيع يُجيز علك، ولا غرض لنا في ذكر مذهب المخالف.

مسألة: إذا اشترى إنسان شقصاً ووجد به عيباً واراد رده على البائع، هل للشفيع منعه من ذلك أم لا؟

الجواب: إذا كان كذلك فالشفيع منع المشتري من الرد بالعيب، لأن حق الشفع أسبق؛ لأنه وجب بالعقد وحق الرد بالعيب بعده لأنه وجب في وقت العلم بالعيب. فإن لم يعلم الشفع بذلك حتى رده المشتري بالعيب، كان له إبطال الرد والمنع من الفسخ؛ لأنه

كتاب الشفعة

تصرّف في ما فيه إبطال الشفعة كما قدّمناه. وإذا تقايلاً ثم علم بالعيب أن له ابطال
الاقالة فردّه إلى المشتري.

مسألة: إذا كانت الدار بين شريكين فقال الشفيع للمشتري اشتر نصف شريكي
فقد نزلت عن الشفعة وتركها لك ثم اشترى المشتري ذلك على هذا الشرط. هل تبطل
شفعة الشفيع بذلك أم لا؟

الجواب: لا تسقط شفعة الشفيع بذلك، وله المطالبة بها لأنه إنما يستحقّ الشفعة بعد
العقد. فإذا عفى قبل ذلك لم يصحّ لأنه يكون قد عفا عما لم يجب له ولا يملكه، فلا يسقط حقه
حين وجوبه بذلك.

مسألة: الدار إذا كان نصفها طلقاً ونصفها وقفاً فباع مالك الطلّق ذلك، هل
لأهل الوقف الشفعة في ذلك أم لا؟

الجواب: ليس لأهل الوقف في هذا المبيع شفعة بلا خلاف.

مسألة: إذا كان ثمن الشقص خمسين فاشترى بمائة، ثم أعطى البائع بدل المائة ما
قيمتُه خمسون وباعه إياه بمائة، هل يثبت للشفيع بذلك شفعة أم لا؟

الجواب: لا يثبت ههنا للشفيع شفعة لأنه إنما يأخذ بثمن الشقص لا بدل ثمنه منه.

مسألة: إذا كان الثمن جزأً مشار إليه، وحلف المشتري أنه لا يعلم مبلغه، هل
تصحّ الشفعة بذلك أم لا؟

الجواب: لا تثبت الشفعة ههنا، لأنّ الثمن شيء لا يعلم مبلغه وليس يمكن أخذ
الشفعة بشيء مجهول.

مسألة: إذا اشترى انسان من غيره شقصاً من أرض أو داراً للملوك، وقبض
الشقص ولم يسلم المملوك. كيف الحكم في ذلك؟

الجواب: الحكم في ذلك أن للشفيع الأخذ بقيمة المملوك فإن قبضه ثم هلك المملوك
في يده بطل البيع ولم يبطل الشفعة في الشقص ولزمه البائع قيمة الشقص وقت قبضه،
ووجب على الشفيع قيمة المملوك في الوقت الذي كان فيه يبعه لأنّ ثمن الشقص إذا لم
يكن له مثل، وجبت القيمة فيه وفي وقت البيع.

الْمُهْتَدِي

كتاب الشفعة

روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال: الشفعة فيما لم تقسم فإذا وقعت الحدود فلا شفعة، وروي عنه صلى الله عليه وآله أنه قال: الشفعة في كل مشترك، ربع أو حائط ولا يحل له أن يبيعه حتى يعرضه على شريكه فإن باعه فشريكه أحق به، وروي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: لاشفعة فيما وقعت عليه الحدود وليس للجار شفعة وله حق وحرمة.

واعلم أن الشفعة لا تثبت إلا لشريك غلط وتثبت للغائب كما تثبت للحاضر، وإذا كان اثنان شريكين في دار وليس فيها شريك غيرهما وباع أحدهما نصيبه منها كان لشريكه الشفعة، وفي أصحابنا من ذهب إلى أن الإشتراك معها إذا زادوا على اثنين كانت الشفعة بينهم بالحصص والذي ذكرنا هو الظاهر من مذهبننا، وإذا اقتسما الشريكان الدار وتميز نصيب كل واحد منهما من نصيب الآخر لم يثبت لأحدهما في ذلك شفعة والشفعة تثبت بالإشتراك في الطريق، مثال ذلك: زقاق مشترك بين اثنين داراهما فيه فإذا باع أحدهما داره كانت الشفعة له في ذلك فإن أفرد بيع الدار عن الممر المشترك بأن يحول الباب إلى زقاق آخر أو دار أخرى بطلت الشفعة، وإن كانت الدور أكثر من دارين والشركاء أكثر من اثنين بطلت الشفعة عند أكثر أصحابنا على ما قدمناه. وإذا اشترى إنسان داراً والطريق إليها من شارع أو درب نافذ لم يكن في الطريق شفعة لأنه غير مملوك، وأما الدار فليس فيها شفعة لأن الشفعة لا تثبت بالجوار كما

كتاب الشفعة

قدّمناه، فإن كان الطريق مملوكاً مثل الدّرب - الذي لا ينفذ - المشترك بين أهله وطريقهم إلى دورهم، فتي اشترى إنسان منه داراً وكان الشركاء أكثر من واحد لم يثبت فيها شفعة وإن كان واحداً فله شفعة إلا أن يكون المشتري يحول باب الدّار إلى درب آخر فلا يثبت الشفعة حينئذ في الدّار وهذا الدّرب يثبت به الشفعة عندنا.

والشفعة واجبة للمولى عليه ولوليّه أخذ ذلك له، والمولى عليه: المجنون والصّبيّ والمجور عليه لسفه والوليّ لهؤلاء: الأب والجدّ أو الوصيّ من قبل واحد منها أو أمين القاضى إن لم يكن هناك أب ولا جدّ، ولوليّه أن يأخذ ذلك له من غير انتظار لبلوغه ورشاده إذا كان له غبطة في ذلك، فإذا أخذ له ذلك لم يكن للصّبيّ إذا بلغ أو غيره إذا علم رشده ردّ ذلك على المشتري فإن ترك الأخذ له لم يبطل حقّ الصّبيّ، فإذا بلغ ورشد كان مخيراً بين المطالبة بذلك وأخذه وبين تركه.

وإذا باع إنسان شقصاً بشرط الخيار وكان الخيار للبائع أو للمشتري لم يكن للشفيع شفعة لأنّ الشفعة إنّما تجب إذا انتقل الملك إليه، وإن كان الخيار للمشتري وجبت الشفعة للشفيع لأنّ الملك ثبت للمشتري بنفس العقد، وإذا باع شقصاً بشرط الخيار فعلم الشفيع بذلك فباع نصيبه بعد العلم بذلك بطلت شفيعته لأنّه إنّما يستحقّ الشفعة بالملك وملكه الذي يستحقّ الشفعة به قد زال فبطلت شفيعته، وإذا استحقّ الشفيع الشفعة وجبت له على المشتري وكان المشتري قد قبض الشقص قبضه الشفيع منه ودفع الثمن إليه وكان ضمان الدّرك على المشتري لاعلى البائع، وإن كان قبل إن يقبضه المشتري كان الشفيع يستحقّها على المشتري أيضاً ويدفع إليه الثمن ويقبض الشفيع الشقص من يد البائع ويكون هذا القبض بمنزلة قبض المشتري من البائع ثمّ قبض المشتري من المشتري.

فإن أراد الشفيع فسخ البيع والأخذ من البائع لم يكن له ذلك وإذا أخذها من يد البائع لم يكن الأخذ منه فسخاً للبيع، فإن باع المشتري الشقص كان الشفيع مخيراً بين أن يفسخ العقد الثّاني ويأخذ بالشفعة في العقد الأوّل وبين أن يطالب بالشفعة في

المهذب

الأخذ الثاني، وإن تقابل البيعان كان للشفيع دفع الإقالة وردة الملك إلى المشتري والأخذ منه، فإن ادعى البائع البيع وأنكره المشتري وحلف كان للشفيع أن يأخذ من البائع وتكون العهدة عليه، وإذا كان الشفيع وكيلًا في بيع الشقص الذي يستحقه بالشفعة لم تسقط بذلك شفيعته ولا فرق في ذلك بين أن يكون وكيلًا للبائع في البيع أو المشتري في الشراء لأنه لا مانع من وكالته لهما ولا دليل يدل على سقوط حقه من الشفعة بذلك.

وبيع الشقص من الدار والأرض بالبراءة من العيوب جائز علم المشتري بالعيوب أو لم يعلم، فإذا بيع الشقص كذلك وأخذ الشفيع بالشفعة وظهر به عيب لم يخل من أن يكون المشتري والشفيع غير عالمين بالعيوب أو يكونا عالمين به أو يكون المشتري غير عالم والشفيع عالمًا أو يكون الشفيع غير عالم والمشتري عالمًا، فإن كانا غير عالمين كان للشفيع رده على المشتري، وإن كانا عالمين به استقر الشراء والأخذ بالشفعة معًا لأن كل واحد منها دخل مع العلم بالعيوب، وإن كان المشتري غير عالم والشفيع عالمًا سقط رده البيع لأنه دخل مع العلم بالعيوب، وإن كان الشفيع غير عالم والمشتري عالمًا كان للشفيع رده على المشتري لأنه اشتراه مع العلم بالعيوب فلم يكن له رده.

وإذا كانت يد اثنين على دار فادعى أحدهما على شريكه فقال: ملكي فيها قديم وقد اشتريت ما في يديك الآن وأنا أستحقه عليك بالشفعة فأنكر المدعى عليه كان القول قوله مع يمينه لأنه مدعى عليه، فإن حلف على أنه لا يستحقه عليه بالشفعة حلف على ما أوجب ولم يكلف أن يحلف على أنه ما اشترى لأنه قد يكون اشتراه ثم سقطت الشفعة بعد الشراء بعقد أو غير عقد، فإن نكل عن اليمين رددناها على الشفيع فإن حلف حكمنا له بالشقص ويكون الشفيع معترفًا بالثمن للمشتري والمشتري لا يدعيه، فإذا كان كذلك قيل له إما أن يقبض أو يتبرع فإن لم يفعل وضع في بيت المال حتى إذا اعترف المشتري به سلم إليه لأنه حكم عليه بتسليم الشقص والإعتراف قد حصل بأن الثمن بدل عنه فحق طلبه دفع إليه.

كتاب الشفعة

وإذا كانت دار بين اثنين نصفين فادعى كل واحد منهما على الآخر أن التصف الذي في يده يستحقه عليه بالشفعة رجعنا إليهما في وقت الملك، فإن قالوا: جميعاً، مُلْكناها جميعاً في وقت واحد بالشراء من رجل واحد أو من رجلين لم يكن لأحدهما على الآخر شفعة لأن ملك كل واحد منهما لم يتقدم ملك الآخر، وإن قال كل واحد منهما: ملكي متقدم وأنت ملكت بعدى فلي الشفعة، فإن لم يكن مع أحدهما بيّنة في ذلك فكل واحد منهما مدّع ومدعى عليه فإن سبق أحدهما بالدّعى على الآخر قلنا له: أجب عن الدّعى، فإن قال: ملكي هو المتقدم، قلنا له: ليس هذا جواب الدّعى بل ادّعت كما ادّعى فأجب عن الدّعى، فإن قال: لا يستحق الشفعة عليّ، كان القول قوله مع يمينه.

وإن نكل عن اليمين رددناها على المدّعى فإذا حلف حكم له بالشفعة وسقطت دعوى الآخر لأنّه لم يبق له ملك يدّعى الشفعة به بعد ذلك، وإن حلف سقطت دعوى صاحبه وقبل له الدّعى بعد هذا، فإذا ادّعى بعد ذلك على صاحبه فإن نكل حلف هو واستحق الشفعة وإن لم ينكل وحلف سقطت الدّعى وبقيت الدار بينهما جميعاً كما كانت قبل المنازعة.

فإن كان مع أحدهما بيّنة وشهدت له بالتأريخ فقالت: نشهد أنّه ملكها منذ سنة أو في الشهر الفلانيّ، قلنا: ليس في هذا التأريخ فائدة لأنّا لا نعلم وقت ملك الآخر، فإن قالت: نشهد أنّه ملك قبل الآخر، حكم له بالبيّنة والشفعة لأن البيّنة متقدمة على دعوى صاحبه، فإن كان مع كل واحد منهما بيّنة وكانتا غير متعارضتين وهو أن تكونا مؤرختين بتأريخين مختلفين حكمنا بالشفعة للّذي تقدّم ملكه، فإن كانتا مؤرختين تأريخاً واحداً لم يكن لواحد منهما شفعة وإن كانتا متعارضتين وهو أن تشهد كل واحدة منهما أنّ هذا سبق الآخر بالملك استعملنا القرعة، فمن خرج اسمه حكمنا له به مع يمينه.

وإذا اشترى إنسان شقصاً ثم وجد به عيباً كان له ردّه، فإن منعه الشفيع من ردّه كان ذلك له لأن حق الشفيع أسبق لأنّه وجب بالعقد وحق الردّ بالعيب بعده لأنّه

المهذب

وجب حين العلم، فإن لم يعلم الشفيع بذلك حتى ردّ بالعيب كان له دفع الفسخ وإبطال الردّ لأنّه تصرف فيما فيه إبطال الشفعة كما لو تقايلا ثمّ علم بالعيب كان له ردّ الإقالة وإعادته إلى المشتري.

وإذا كانت الدار بين شريكين نصفين فوكل أحدهما شريكه فيها في بيع نصف نصيبه وهو الربع وقال له: إن شئت أن تبيع نصف نصيبك مع نصيبي صفقة واحدة فافعل، فباع الوكيل نصفها، الربع بحق الوكالة والربع بحق الملك كان البيع في الكلّ صحيحاً لأنّ حصّة كل واحد منها من الثمن معلومة وقت العقد، فإذا كان كذلك فقد صحّ البيع في نصف الوكيل وهو الربع وفي نصف الموكل فهو الربع، فأما الموكل فله أن يأخذ نصيب الوكيل بالشفعة لأنّه ليس فيه أكثر من رضا الموكل بالبيع وإسقاط شفעתه قبل البيع وهذا لا يسقط به الشفعة ولأنّه لا شفيع سواه، وأما الوكيل فليس له الأخذ بها لأنّه لو أراد أن يشتري من نفسه هذا المبيع لما صحّ ذلك له وأيضاً فلو جعل له أخذه بالشفعة لكان متهمّاً في تقليل الثمن.

وإذا كانت الدارين شريكين فباع أحدهما منها نصيبه ولم يعلم الشفيع بذلك حتى باع هو ملكه منها ثمّ علم بعد ذلك كانت الشفعة واجبة له لأنها وجبت له بالملك الموجود حين الوجوب وكان مالكا له وقت الوجوب والردّ، وجميع ما هو من ضياع أو متاع أو عقار أو حيوان فإنّ الشفعة تصحّ فيه وهو الأظهر في المذهب، وإذا تميّزت الحقوق وتحدّدت بالقسمة لم يصحّ فيها شفعة وكذلك لا شفعة في الأرحية ولا الحمامات ولا ما لا تصحّ فيه القسمة، ولا شفعة للكافر على المسلم وتثبت الشفعة للمسلم على الكافر.

وإذا طالب إنسان بشفعة فوجبت له كان عليه من الثمن للمشتري مثل ما وزنه كما قدّمناه، فإن كان البيع بالتقدّ وجب عليه نقداً وإن كان بنسيئة كان عليه نسيئة إن كان متليّاً به فإن لم يكن متليّاً به كان عليه أن يقيم به كفيلاً، ومن وجبت له الشفعة فطوبى بإحضار المال فطل به ودافع أو كان عاجزاً عنه بطلت شفעתه، فإن ادّعى غيبة

كتاب الشفعة

المال ضرب له أجل ثلاثة أيتام فإن أحضره وإلا بطلت شفعته، فإن ذكر أن المال في بلد آخر ضرب له أجل بمقدار ما يصح وصوله إليه فيه إذا لم يكن ذلك مؤدياً إلى دخوله ضرراً على البائع، فإن أدى إلى ذلك بطلت شفعته.

والشفعة لا تكون موروثه كما تورث الأموال، فمن كانت له المطالبة بشفعة فمات قبل المطالبة بها ثم حضر وارثه ليطالب بما كان يستحقه الميت من المطالبة بها لم يكن له ذلك، وكذلك إن طالب بها ولم يحضر المال ومات ثم حضر وارثه ليطالب بها عن الميت ويحضر المال لم يجز له أيضاً ذلك.

وإذا اختلف البائع والمشتري والشفيع في ثمن المبيع الذي وجبت فيه الشفعة كان القول قول المشتري مع يمينه في ذلك، والشفعة لا تثبت في معاوضة ولا هبة ولا إقرار بتمليك ولا صدقة ولا ما يكون مهراً وإنما تثبت فيما يكون مبيعاً بثمن معين، ومن باع شيئاً تجب فيه الشفعة نسيئة وأحضر صاحب الشفعة المال في الحال كان الذي وجبت عليه الشفعة مختيراً بين قبضه وبين تأخيرها إلى حلول الأجل.

فُتْحُ الْقُرْآنِ

باب الشُّفْعَةِ:

قال الله تعالى: وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ بِهِ إِلَيْهِمْ، وَقَدْ بَيَّنَّ مَسَائِلَ الشُّفْعَةِ وَغَيْرَهَا رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ قَالَ: الشُّعَّةُ فِيهَا يُقَسَّمُ، فَإِذَا وَقَعَتْ الْحُدُودُ فَلَا شُفْعَةَ، وَالْكَافِرُ لَا شُفْعَةَ لَهُ عَلَى الْمُسْلِمِ، وَالذَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ، وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا أَرَادَ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَوُونَ فِي الْأَحْكَامِ، وَالظَّاهِرُ يَقْتَضِي الْعُمُومَ إِلَّا مَا أَخْرَجَهُ دَلِيلٌ قَاهِرٌ.

فَإِنْ قِيلَ: أَرَادَ فِي التَّعْيِيمِ وَالْعَذَابِ، بِدَلَالَةِ قَوْلِهِ تَعَالَى: أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ الْفَائِزُونَ، قُلْنَا: مَعْلُومٌ فِي أَصُولِ الْفَقْهِ أَنَّ تَخْصِصَ إِحْدَى الْجَمْلَتَيْنِ لَا يَقْتَضِي تَخْصِصَ الْأُخْرَى وَإِنْ كَانَ مُتَعَقِّبَةً لَهَا.

وَالشُّفْعَةُ جَائِزَةٌ فِي كُلِّ شَيْءٍ مِنْ حَيَوَانَ أَوْ أَرْضٍ أَوْ مَتَاعٍ، إِذَا كَانَ الشَّيْءُ بَيْنَ شَرِيكَيْنِ فَبَاعَ أَحَدُهُمَا نَصِيبَهُ فَشَرِيكَهُ أَحَقُّ بِهِ مِنْ غَيْرِهِ، وَإِنْ زَادَ عَلَى الْاِثْنَيْنِ فَلَا شُفْعَةَ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ هَذَا قَوْلُ الْمُرْتَضَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وَقَالَ الشَّيْخُ أَبُو جَعْفَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: الْأَشْيَاءُ فِي الشَّرَكَةِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَضْرَبٍ: مَا يَجِبُ فِيهِ الشُّفْعَةُ مَتَبَوَّعاً وَمَا لَا يَجِبُ فِيهِ تَابِعاً وَلَا يَجِبُ فِيهِ مَتَبَوَّعاً كَالْيَحْوَانِ وَالنَّبَاتِ وَالْحَبُوبِ وَنَحْوِ ذَلِكَ لَا شُفْعَةَ وَفِي أَصْحَابِنَا مَنْ أَوْجَبَ الشُّفْعَةَ فِي ذَلِكَ، وَأَمَّا مَا يَجِبُ فِيهِ تَابِعاً وَلَا يَجِبُ فِيهِ مَتَبَوَّعاً فَكُلُّ مَا كَانَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بِنَاءٍ وَأَصْلٍ وَهُوَ الْبِنَاءُ وَالشَّجَرُ، فَإِنْ أَفْرَدَ بِالْبَيْعِ دُونَ

كتاب الشفعة

الأرض فلاشفعة فيه.

وإن بيعت الأرض تبعها هذا الأصل فوجب الشفعة في الأرض أصلاً وفي هذه على وجه التبع بلا خلاف، فأما ما لم يكن أصلاً ثابتاً كالزرع والثمار فإذا دخلت في البيع بالشرط كانت الشفعة واجبة في الأصل دونها، ولا تثبت الشفعة إلا لشريك مخالط، فأما الشفعة بالجوار فلا تثبت إلا إذا اشتركا في الطريق أو النهر ولا يشركهما فيه ثالث.

غنية النسخ

فصل في الشفعة:

الشفعة في الشرع عبارة عن استحقاق الشريك المخصوص على المشتري تسليم المبيع بمثل ما بذل فيه أو قيمته، وهي مأخوذة من الزيادة لأن سهم الشريك يزيد بما ينضم إليه فكأنه كان وترًا فصار شفعًا.

ويحتاج فيها إلى العلم بأمرين: شروط استحقاقها، وما يتعلق بها من الأحكام. وشروط استحقاقها ستة: وهي أن يتقدم عقد بيع ينتقل معه الملك إلى المشتري، وأن يكون الشفع شريكًا بالاختلاط في المبيع أو في حقه من شربه أو طريقة، وأن يكون واحدًا وأن يكون مسلمًا إن كان المشتري كذلك، وأن لا يسقط حق المطالبة، ولا يعجز عن الثمن. اشترطنا تقدم عقد البيع لأن الشفعة لا تستحق قبله بلا خلاف ولا تستحق بما ليس ببيع من هبة أو صدقة أو مهر زوجة أو مصالحة أو ما أشبه ذلك بدليل إجماع الطائفة، ولأن إثبات الشفعة في المهر وفي المصالحة وفي الهبة على بعض الوجوه يفتقر إلى دليل شرعي وليس في الشرع ما يدل عليه، واعتبرنا أن ينتقل الملك معه إلى المشتري تحرزًا من البيع الذي فيه الخيار للبائع أوله وللمشتري معًا فإن الشفعة لا تستحق هاهنا لأن الملك لم يزل عن البائع، فأما ما لا خيار فيه أو فيه الخيار للمشتري وحده ففيه الشفعة لأن الملك قد زال به عنه. واشترطنا أن يكون شريكًا للبائع تحرزًا من القول باستحقاقها بالجواز فإنها لا تستحق بذلك عندنا بدليل الإجماع المشار إليه، ويحتاج على المخالف بما رووه من قوله: الشفعة فيها لا يقسم فإذا وقعت الحدود فلا شفعة، ولا يعارض ذلك ما رووه من قوله عليه

كتاب الشفعة

السَّلام: بسقبة، الجار أحقّ لأنّ في ذلك إضراراً وإذا أضمرنا أنّه أحقّ بالأخذ بالشفعة أضمرنا أنّه أحقّ بالعرض عليه، ولأنّ المراد بالجار في الخبر الشريك لأنّ مخرج على سبب يقتضى ذلك؛ فروى عمرو بن الشريد عن أبيه قال: بعث حقاً من أرض لي فيها شريك فقال شريكي: أنا أحقّ بها فرفع ذلك إلى النّبيّ صلّى الله عليه وآله فقال: الجار أحقّ بسقبة، والزوجة تسمى جارة لمشاركتها للزوج في العقد قال الأعشى:

يا جارتى بينى فإنك طالقة .

وهي تسمى بذلك عقيب العقد وتسمى به وإن كانت بالمشرك والزوج بالمغرب فليس لأحد أن يقول إنّما سميت بذلك لكونها قريبة مجاورة، فقد صار اسم الجار يقع على الشريك لغة وشرعاً.

واشترطنا أن يكون واحداً لأنّ الشئ إذا كان مشتركاً بين أكثر من اثنين فباع أحدهم لم يستحقّ شريكه الشفعة بدليل إجماع الطائفة؛ ولأنّ حقّ الشفعة حكم شرعيّ يفتقر في ثبوته إلى دليل شرعيّ وليس في الشرع ما يدلّ على ذلك هاهنا، وعلى هذا إذا كان الشريك واحداً ووهب بعض السّهم أو تصدّق به وباع الباقي للموهوب له أو المتصدّق عليه لم يستحقّ فيه الشفعة.

واشترطنا أن يكون مسلماً إذا كان المشتري كذلك تحرّزاً من الدّميّ لأنّه لا يستحقّ على مسلم شفعة بدليل الإجماع المشار إليه؛ وأيضاً عموم قوله تعالى: وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلاً، ويحتجّ على المخالف بما روي من قوله عليه السّلام: لا شفعة لدّميّ على مسلم.

واشترطنا أن لا يسقط حقّ المطالبة لأنّه أقوى من قول من يذهب إلى أن حقّ الشفعة على الفور وتسقط بتأخير الطّلب مع القدرة عليه من أصحابنا وغيرهم؛ لأنّ ما قلناه هو الأصل في كلّ حقّ عقلاً وشرعاً ولا يخرج من هذا الأصل إلّا ما أخرجه دليل قاطع كحقّ الرّدّ بالعيب؛ على أنّ حقّ الرّدّ ربّما كان في تأخيره إبطاله لجواز تغيّر أمارات العيب خفائها فحصلت التّشبهة في وجوده فوجب لذلك المسارعة إلى الرّدّ وليس كذلك حقّ الشفعة لأنّ ما يجب به من عقد البيع قد أمّن ذلك فيه، وما يتعلّق به المخالف في ذلك أخبار آحاد لا يعول

غنية النزوع

على مثلها في الشرع.

وقولهم: إذا لم تبطل الشفعة بتأخير الطلب دخل على المشتري ضرر لأنه إذا علم بذلك امتنع من التصرف في المبيع بما يحتاج إليه من غرس وبناء وتغيير لأن الشفعيع يأمره بإزالة ذلك إذا أخذ وهو من أخذه على وجل وذلك ممنوع منه عقلاً وشرعاً، الجواب عنه أن يقال: يمكن أن يتحرّز من هذا الضرر بما به يسقط الشفعة أصلاً أو بما لا ينشط معه الشفعيع إلى الأخذ أو لا يقدر عليه من زيادة الثمن ووجوه التحرز من ذلك كثيرة، ثم يقال لهم على سبيل المعارضة: في مقابلة ضرر المشتري بما ذكرتموه من ضرر الشفعيع بالشركة؛ وإزالة ضرره هاهنا هو المقصود المراعى دون إزالة ضرر المشتري؛ ولهذا يستحق بالشفعة من علم بالبيع بعد السنين المتطاولة بلاخلاف وإن كان حاضراً في البلد، وكذا حكم المسافر إذا قدم والصغير إذا بلغ، ولم يمنع ما ذكرتموه من ضرر المشتري من استحقاقها.

واشترطنا عدم عجزه عن الثمن لأنه إنما يملك الأخذ إذا دفع إلى المشتري ما بذله البائع فإذا تعذر عليه ذلك سقط حقه من الشفعة، وسواء كان عجزه لكونه معسراً أو لكونه ما وقع عليه العقد أو بعضه غير معلوم القيمة وقد فقدت عينه بلاخلاف في ذلك، وروى أصحابنا أن كذا حكمه متى لم يحضر الثمن من البلد التي هو فيه حتى مضت ثلاثة أيام ومتى ادعى إحضاره من مصر آخر فلم يحضره حتى مضت مدة يمكن فيها وصول الثمن وزيادة ثلاثة أيام؛ هذا ما لم يؤدّ الصبر عليه إلى ضرر، فإن أدى إلى ذلك بطلت الشفعة بدليل إجماع الطائفة.

وإذا كان الثمن مؤجلاً فهو على الشفعيع كذلك ويلزمه إقامة كفيل به إذا لم يكن ملياً، وهذا لا يفرّج على مذهب من قال من أصحابنا أن حق الشفعة لا يسقط بالتأخير.

وإذا حطّ البائع من الثمن بعد لزوم العقد فهو للمشتري خاصة ولم يسقط عن الشفعيع لأنه إنما يأخذ الشقص بالثمن الذي انعقد البيع عليه وما يحطّ بعد ذلك هبة مجددة لادليل على لحوقها بالعقد.

وإذا تكاملت شروط استحقاق الشفعة استحققت في كل مبيع من الأرضين والحيوان والعروض - كان ذلك مما يحتمل القسمة أو لم يكن - وهذا هو المذهب الذي تقدّم الإجماع

كتاب الشفعة

عليه من أصحابنا.

ويحتج على المخالف بما روي من قوله صلى الله عليه وآله: الشفعة فيما لم يقسم، ولم يفصل، وبقوله: الشفعة في كل شيء، على أنه يقال لهم: إذا كنتم تذهبون إلى أن الشفعة وجبت لإدخاله الضرر على الشفيع وكان هذا المعنى حاصلًا في سائر المبيعات لزمكم القول بوجوب الشفعة فيها.

وقولهم: من صفة الضرر الذي تجب الشفعة لإزالته أن يكون حاصلًا على جهة الدوام وهذا لا يكون إلا في الأرضين، ليس بشيء لأن الضرر المنقطع يجب أيضًا إزالته عقلاً وشرعًا كالدائم فكيف وجبت الشفعة لإزالة أحدهما دون الآخر؟- على أن فيها عدا الأرضين ما يدوم كدوامها ويدوم الضرر بالشركة فيه كدوامه كالجواهر وغيرها.

ومن أصحابنا من قال: لا يثبت حق الشفعة إلا فيما يحتمل القسمة شرعًا من العقار والأرضين ولا يثبت فيما لا يحتمل القسمة من ذلك كالحمامات والأرحية ولا فيما لا ينقل ويحول إلا على وجه التبع للأرض كالشجر والبناء.

والشفعة مستحقة على المشتري دون البائع وعليه الدرك للشفيع بدليل إجماع الطائفة؛ ولأنه قد ملك بالعقد والشفيع يأخذ منه ملكه بحق الشفعة فيلزمه دركه. وإذا كان الشريك غير كامل العقل فلوليّه أو الناظر في أمور المسلمين المطالبة له بالشفعة بدليل الإجماع المشار إليه، ويحتج على المخالف بقوله عليه السلام: الشفعة فيما لم يقسم، ولم يفصل، وإذا ترك الولي ذلك فللصغير إذا بلغ والمجنون إذا عقل المطالبة بدليل الإجماع المتكرر ولأن ذلك حق له للولي وترك الولي لاستيفائه لا يؤثر في إسقاطه. وإذا غرس المشتري وبني ثم علم الشفيع بالشراء وطالب بالشفعة كان له إجباره على قلع الغرس والبناء إذا رد عليه ما نقص من ذلك بالقلع؛ لأن المشتري فعل ذلك في ملكه فلم يكن متعديًا فاستحق ما ينقص بالقلع؛ ولأنه لا خلاف في أن له المطالبة بالقلع إذا رد ما نقص به ولا دليل على وجوب المطالبة إذا لم يرد.

وإذا استهدم المبيع لا بفعل المشتري أو هدمه هو قبل علمه بالمطالبة بالشفعة فليس للشفيع إلا الأرض والآلات، وإن هدمه بعد العلم بالمطالبة فعليه رده إلى ما كان بدليل

غنية النزوع

الإجماع المشار إليه.

وإذا عقد المشتري البيع على شرط البراءة من العيوب أو علم بالعيوب ورضى به لم يلزم الشفيع ذلك بل متى علم بالعيوب ردّ المشتري إن شاء.
وإذا اختلف المتبايعان والشفيع في مبلغ الثمن وفقدت البينة فالقول قول المشتري مع يمينه بدليل الإجماع المتكرر.
وحقّ الشفعة موروث عند بعض أصحابنا لعموم آيات الميراث وعند بعضهم لا تورث.

الْوَسِيلَةُ إِلَى نَيْلِ الْفَضِيلَةِ

باب الشَّفْعَةِ:

الشَّفْعَةُ تَجِبُ لِأَحَدِ الشَّرِيكَيْنِ عِنْدَ انْتِقَالِ نَصِيبِ شَرِيكِهِ عَنْهُ بِسَبْعَةِ شُرُوطٍ: أَحَدُهَا:
أَنْ يَنْتَقِلَ عَنْهُ بِالْبَيْعِ.

وَالثَّانِي: أَنْ يَبَاعَ بِذَوَاتِ الْأَمْثَالِ مِنَ الثَّمَنِ.

وَالثَّلَاثُ: الْخَلْطَةُ فِي نَفْسِ الْمُبِيعِ أَوْ فِي حَقْوَقِهِ مِنَ الطَّرِيقِ، وَالنَّهْرُ وَالسَّاقِيَةُ إِذَا لَمْ
يَقْتَسِمَا بِالْمَهَايَا.

وَالرَّابِعُ: أَنْ يَقْبَلَ الْمُبِيعُ الْقِسْمَةَ إِذَا كَانَ ضِيعَةً أَوْ عَفَارًا.

وَالْخَامِسُ: أَنْ يَكُونَ الْمُبِيعُ بَيْنَ اثْنَيْنِ.

وَالسَّادِسُ: أَنْ يَكُونَ الشَّفِيعُ مُسْلِمًا إِذَا كَانَ الْمُبْتَاعُ مُسْلِمًا.

وَالسَّابِعُ: السُّطَالِبَةُ بِهَا عَلَى الْفَوْرِ.

وَتَسْقُطُ بَثَلَاثَةِ عَشْرَ شَيْئًا: بِانْتِقَالِ الْمَلِكِ بَغَيْرِ الْبَيْعِ وَبِذَوَاتِ الْقِيَمَةِ وَبِزِيَادَةِ الشَّرِيكِ
عَلَى اثْنَيْنِ وَبِتَمْيِيزِهِ بِجَمِيعِ الْحَقُوقِ وَبِإِشْرَاعِ بَابِ الْمُبِيعِ إِلَى مَوْضِعٍ آخَرَ إِذَا وَجِبَتِ الشَّفْعَةُ
بِالِاشْتِرَاكِ فِي الطَّرِيقِ، وَبَأَنْ يَكُونَ الشَّرِيكُ كَافِرًا وَالْمُبْتَاعُ مُسْلِمًا وَبِقِسْمَةِ السَّاقِيَةِ بِالْمَهَايَا
وَبِتَبَرُّكِ الشَّفِيعِ عَلَى الْمُتَبَايِعِينَ أَوْ عَلَى أَحَدِهِمَا، وَبَأَنْ يَشْهَدَ عَلَى الْبَيْعِ وَأَنْ يَسْكُتَ عَنْ
طَلَبِ الشَّفْعَةِ مَخْتَارًا وَبِإِبَائِهِ عَنِ الْاِبْتِيَاعِ إِذَا عَرَضَ عَلَيْهِ بِثَمَنِ مُعَيَّنٍ وَبِيعَ بِأَكْثَرِ مِنْهُ أَوْ بِثَلْثِ
وَإِذَا عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْبَيْعِ مِنْ فُلَانٍ، وَبِيعَ مِنْهُ وَبِيعَ نَصِيبَهُ بَعْدَمَا عَلِمَ بِثُبُوتِ الشَّفْعَةِ قَبْلَ
الْمُطَالَبَةِ بِهَا، وَيَعْجُزُ الشَّفِيعُ عَنِ الثَّمَنِ وَبِالْمُدَافَعَةِ بِالثَّمَنِ.

الوسيلة

وإنما تجب الشفعة على المبتاع ويلزمه الثمن على حدّ ما يلزم المبتاع ويلزمه الغائب
والطفل والوقف إذا كان غبطة له، وللشفيع أن يمنع من الإقالة والردّ بالعيب وأن يفسخ
البيع إذا باع ما ابتاعه إذا علم به وهو مخير بين إبطال البيع والشفعة على المبتاع الأول،
والرضى بالبيع والشفعة على المبتاع الثاني، والشفعة لا تورث كالأموال.

إِصْبَحُ الشَّيْخِ

كتاب الشفعة

الشفعة عبارة عن استحقاق الشريك المخصوص على المشتري تسليم المبيع بمثل ما بُذِلَ فيه أوقيمته. وهي مأخوذة من الزيادة لأنَّ سهم الشريك يزيد ينضم إليه فكأنه كان وترًا فصار شفعا.

ويحتاج إلى معرفة شروط استحقاقها وأحكامها.

أما الشروط فستة وهي: أن يتقدم عقد بيع ينتقل منه الملك إلى المشتري، وأن يكون الشفع شريكا بالاختلاط في المبيع أوفى حقه من شربه أو طريقه، وأن يكون واحداً، وأن يكون مسلماً إذا كان المشتري كذلك، وأن لا يسقط حق المطالبة، ولا يعجز عن الثمن. اشتراطنا تقدم عقد البيع لأنَّ الشفعة لا تستحق قبله ولا تستحق بما ليس ببيع من هبة أو صدقة أو مهر زوجة أو مصلحة وما أشبه ذلك، واعتبرنا أن ينتقل الملك معه إلى المشتري تحرراً من البيع الذي فيه الخيار للبائع أو له وللمشتري معاً فإنَّ الشفعة لا تستحق هاهنا لأنَّ الملك لم يزل عن البائع؛ فأما ما لا خيار فيه أوفيه الخيار للمشتري وحده ففيه الشفعة لأنَّ الملك قد زال به عنه، واشتراطنا أن يكون شريكاً للبائع تحرراً من القول باستحقاقها بالجوارفإنه لا يستحق بذلك، واشتراطنا أن يكون واحداً لأنَّ الشيء إذا كان مشتركاً بين أكثر من اثنين فباع أحدهم لم يستحق شريكه الشفعة عند أكثر أصحابنا؛ وعلى هذا إذا كان الشريك واحداً ووهب بعض السهم أو تصدق به وباع الباقي للموهوب له أو المتصدق عليه لم يستحق الشفعة، واشتراطنا أن يكون مسلماً إذا كان المشتري كذلك تحرراً من الذمى

اصباح الشيعة

لأنه لا يستحق على مسلم شفعة، واشترطنا أن يكون لا يسقط حق المطالبة لأنه أقوى من قول من يذهب إلى أن حق الشفعة على الفور ويسقط بتأخير الطلب مع القدرة عليه لأن ذلك هو الأصل في كل حق عقلاً وشرعاً ولا يخرج منه إلا ما أخرجه دليل قاطع، واشترطنا عدم عجزه عن الثمن لأنه إنما يملك الأخذ إذا دفع إلى المشتري ما بذل للبائع فإذا تعذر عليه ذلك سقط حقه من الشفعة وسواء كان عجزه لكونه معسراً أو لكون ما وقع عليه العقد أو بعضه غير معلوم القيمة وقد فقدت عينه، وروى أصحابنا أن حكمه كذا متى لم يحضر الثمن من البلد الذي هو فيه حتى مضت ثلاثة أيام ومتى ادعى إحضاره من حضر آخر فلم يحضر حتى مضت مدة يمكن فيها وصول الثمن وزيادة ثلاثة أيام هذا ما لم يؤد الصبر عليه إلى ضرر، فإن أدى إلى ذلك بطلت الشفعة، وإذا كان الثمن موجلاً فهو على الشفيع كذلك ويلزمه إقامة كفيل به إذا لم يكن مليئاً، وهذا لا يتفرع على مذهب من قال من أصحابنا أن حق الشفعة لا يسقط بالتأخير.

وإذا حط البائع من الثمن بعد لزوم العقد فهو للمشتري خاصه ولم يسقط عن الشفيع لأنه إنما يأخذ الشقص بالثمن الذي انعقد البيع عليه وما يحط بعد ذلك هبة مجدة لا دليل على لحوقها بالعقد.

إذا تكاملت شروط استحقاق الشفعة استحققت في كل مبيع من الأرض والحيطان والعروض كان ذلك مما يحتمل القسمة أولاً، ومن أصحابنا من قال: لا يثبت حق الشفعة إلا فيما يحتمل القسمة شرعاً من العقار والأرضين لا فيما لا يحتملها كالحمامات والأرجية ولا فيما لا ينقل ولا يحول إلا على وجه التبع للأرض كالشجر والبناء.

والشفعة مستحقة على المشتري دون البائع وعليه الدرك للشفيع. وإن لم يقبض المشتري المبيع قبض الشفيع وكان قبضه بمنزلة قبض المشتري، وإذا كان الشريك غير كامل العقل فلوليّه والنّاظر في أمور المسلمين المطالبة له بالشفعة وإذا ترك الولي ذلك فللصغير إذا بلغ والمجنون إذا عقل المطالبة. وإذا غرس المشتري وبنى ثم علم الشفيع بالشراء وطالب بالشفعة كان له إجباره على قلع الغرس والبناء إذا ردّ عليه مانع من ذلك بالقلع، وإذا استهدم المبيع لا يفعل المشتري أوهدمه هو قبل علمه بالمطالبة من ذلك

كتاب الشفعة

بالشفعة فليس للشفيع إلا الأرض والآلات، وإن هدمه بعد العلم بالمطالبة فعليه ردّه إلى ما كان، وإذا عقد المشتري البيع على شرط البراءة من العيوب أو علم بالعيوب ورضى به لم يلزم الشفيع ذلك بل متى علم بالعيوب ردّه على المشتري إن شاء، وإذا اختلف المتبايعان والشفيع في مبلغ الثمن وفقدت البيّنة فالقول قول المشتري مع يمينه.

وحقّ الشفعة موروث عند بعض أصحابنا لعموم آيات الميراث، وعند بعضهم لا يورث لأنّ الشفعة في المعاوضة عند أكثر أصحابنا. وثبتت الشفعة للغائب. ومتى ثبتت الشفعة للشفيع ولم يعلم بها إلا بعد استقالة البائع المشتري فأقاله كان للشفيع إسقاط الإقالة وردّ الشقص إلى المشتري وأخذ بالشفعة.

إذا اشترى شقصاً واستحقّ الشفيع الشفعة فأصابه نقض وهدم قبل أخذ الشفيع كان بالخيار بين أخذه ناقصاً بكلّ الثمن وبين تركه إن كان بأقّة سهاوية وإن كان بفعل آدمي أخذ الشفيع العرصة بحصتها.

إذا أخذ الشفيع الشقص من المشتري فليس لها خيار المجلس لأنّه ليس ببيع. ومتى صالح المشتري الشفيع على ترك الشفعة بعوض بعد ثبوتها جاز. إذا بلغ الشفيع أن الثمن دنانير أو حنطة فعفا فكانت دراهم أو شعيراً أو غيرها لم تسقط الشفعة.

إذا بيع بعض الدّارين ميّت لم تثبت الشفعة لورثته لأنّ ملك الورثة كالتأخّر عن البيع لأنّه حادث بعد موته، وكذا إذا أوصى ببيع بعض الدّار والتّصدق بثمنه فلا شفعة لورثته، وكذلك إذا كانت دار بين ثلاثة شركاء أثلاثاً فاشترى أحدهم نصيب أحد شريكه فالمشتري والشريك الآخر في المبيع شريكان يملك المشتري نصفه بالمبيع ويملك الآخر نصفه بالشفعة، هذا على قول من يثبت الشفعة مع زيادة الشّركاء على اثنين، وإن كان المشتري أجنبياً استحقّ الشريكان ما اشتراه بالشفعة.

الْبَيْعُ

باب الشفعة وأحكامها:

الشفعة في الشرع عبارة عن استحقاق الشريك المخصوص على المشتري تسليم المبيع بمثل ما بذل فيه أو قيمته،

على الصحيح من أقوال أصحابنا لأنّ بعضهم يذهب ويقول: إذا كان الثمن ممّا لا مثل له فلا يستحقّ الشفعة، والأوّل هو الأظهر بينهم.

وهي مأخوذة من الزيادة لأنّ سهم الشريك يزيد بما ينضمّ إليه وكأنّه كان وتراً فصار شفعاً ويحتاج فيها إلى العلم بأمرين: شروط استحقاقها وما يتعلق بها من الأحكام. فشروط استحقاقها ستة: وهي أن يتقدّم عقد بيع ينتقل معه الملك إلى المشتري، وأن يكون الشفيع شريكاً بالاختلاط في المبيع أو في حقّه من شربه أو طريقه إذا بيع الملك والطريق معاً لواحد، وأن يكون الشريك واحداً على الصحيح من المذهب سواء كان في البساتين أو في الدور، وأن يكون مسلماً إذا كان المشتري كذلك، وإلا يسقط حق المطالبة بعد عقد البيع ووجوبها له، ولا يعجز عن الثمن.

اشرطنا تقدّم عقد البيع لأنّ الشفعة لا تستحقّ قبله بلا خلاف ولا تستحقّ بما ليس ببيع من هبة أو صدقة أو مهر أو مصالحة أو ما أشبه ذلك، بدليل إجماع أصحابنا عليه ولأنّ إثبات الشفعة في المهر والصلح والهبة وغير ذلك يفتقر إلى دليل شرعيّ وليس في الشرع ما يدلّ عليه.

واعتبرنا أن ينتقل الملك معه إلى المشتري تحزّراً من البيع الذي فيه الخيار للبائع أو لهما

كتاب الشفعة

جميعاً، فإنَّ الشَّفْعَةَ لا تستحقُّ ههنا لأنَّ الملك لم تزل علقته عن البائع، فأما ما لا خيار فيه أو فيه الخيار للمشتري وحده ففيه الشَّفْعَةُ لأنَّ الملك قد زال عنه.

هذا على قول شيخنا أبي جعفر في مسائل خلافه والذي يقتضيه المذهب ويشهد بصحة أصوله أنَّ الشَّفْعَةَ يستحقُّها الشَّفِيع على المشتري بانتقال الملك إليه، والملك عند جميع أصحابنا ينتقل من البائع إلى المشتري بمجرد العقد لا بمضي الخيار ومذته وتقضي الشرط بل بمجرد العقد، وإنَّما ذلك مذهب الشافعي وفروعه فإنَّ له ثلاثة أقوال: أحدها بمجرد العقد والآخر بانقضاء مدة الخيار والآخر مشاعاً. وشيخنا فقد رجع وقال: ينتقل الملك بمجرد العقد فإذا قال ذلك ثبتت الشَّفْعَةُ.

واشترطنا أن يكون شريكاً للبائع تحزراً من القول باستحقاقها بالجوار فإنَّها لا تستحقُّ بذلك عندنا.

بدليل إجماعنا ونحتج على المخالف بما روي من قوله عليه السلام: الشَّفْعَةُ فيما لم تقسم فإذا وقعت الحدود فلا شفعة، ولا يعارض ذلك بما روي من قوله عليه السلام: الجار أحقُّ بسقبه، لأنَّ في ذلك إضماراً وإذا أضمرنا أنَّه أحقُّ بالأخذ بالشَّفْعَةَ أضمرنا أنَّه أحقُّ بالعرض عليه، ولأنَّ المراد بالجار في الخبر الشريك لأنَّه خرج على سبب يقتضي ذلك، فروى عمرو بن الشريد عن أبيه قال: بعث حقاً من أرض لي فيها شريك، فقال شريكي: أنا أحقُّ بها، فرفع ذلك إلى النبي صلى الله عليه وآله، فقال: الجار أحقُّ بسقبه، والزوجة تسمى جارةً لمشاركتها الزوج في العقد. قال الأعشى: أيا جارتني بيني فإنك طالقة، وهي تُسمى بذلك عقيب العقد وتُسمى به وإن كانت بالشرق والزوج بالغرب، وليس لأحد أن يقول إنَّها سميت بذلك لكونها قريبة مجاورة فقد صار اسم الجارية على الشريك لغة وشرعاً.

واشترطنا أن يكون واحداً لأنَّ الشَّيْء إذا كان مشتركاً بين أكثر من اثنين فباع أحدهم لم يستحقَّ شريكه الشَّفْعَةَ؛ بدليل الإجماع من أصحابنا ولأنَّ حقَّ الشَّفْعَةِ حكم شرعي يفتقر ثبوته إلى دليل شرعي وليس في الشرع ما يدلُّ على ذلك ههنا، وعلى هذا إذا كان الشريك واحداً ووهب بعض السهم أو تصدَّق به وباع الباقي للموهوب له والمتصدق عليه لم يستحقَّ فيه الشَّفْعَةُ.

السرائر

واشترطنا أن يكون مسلماً إذا كان المشتري كذلك تحزراً من الذمّي لأنّه لا يستحقّ على مسلم شفعة؛ بدليل إجماع أصحابنا وأيضاً قوله تعالى: وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا، وبما روى عنه عليه السلام من قوله: لا شفعة لذمّي على مسلم. واشترطنا ألا يسقط حق المطالبة لأنّ بعض أصحابنا يقول: حق الشفعة على الفور ويسقط بتأخير الطلب مع القدرة عليه، وبعضهم يذهب إلى: أنّه لا يسقط مع القدرة والعلم وتأخير الطلب.

وهذا هو الأظهر بين الطائفة ويعضده أنّ الحقوق في أصول الشريعة وفي العقول أيضاً لا تبطل بالإمساك عن طلبها فكيف خرج حق الشفعة عن أصول الأحكام العقلية والشرعية وهو اختيار المرتضى والأوّل اختيار شيخنا أبي جعفر.

واشترطنا عدم عجزه عن الثمن لأنّه إنّما يملك الأخذ إذا دفع إلى المشتري ما بذله للبائع فإذا تعذّر عليه ذلك سقط حقه من الشفعة، وإذا كان الثمن مؤجّلاً فهو على الشفيع كذلك ويلزمه إقامة كفيل به إذا لم يكن مليّاً.

وهذا مذهب شيخنا أبي جعفر في نهايته وذهب في مسائل خلافه إلى: أنّ الشفيع المطالبة بالشفعة وهو مخير بين أن يأخذه في الحال ويعطى ثمنه حالاً وبين أن يصبر إلى سنة ويطالب بالثمن الواجب عندها. والذى يقوى عندي ما ذكره في نهايته.

ومتى طالب بالشفعة فيما له فيه المطالبة بها وجب عليه من الثمن مثل الذى انعقد عليه البيع من غير زيادة ولا نقصان، فإن كان الشئ عبيع نقداً وجب عليه الثمن نقداً فإن دافع ومطل أو عجز عنه بطلت شفيعته، فإن ذكر غيبة المال عنه أُجّل بمقدار ما يمكن وصول ذلك المال إليه ما لم يؤدّ إلى ضرر على البائع المأخوذ منه فإن أذى إلى ضرره بطلت الشفعة، فإن بيع الشئ نسيئة فقد ذكرناه، وإذا حظ البائع من الثمن الذى انعقد عليه الإيجاب والقبول فهو للمشتري خاصة وصواء حظ ذلك عنه قبل التفرق من المجلس أو بعده ولم يسقط عن الشفيع لأنّه إنّما يأخذ الشقص بالثمن الذى انعقد عليه البيع، وما يحظ بعد ذلك عنه مجتدة لا دليل على لحوقها بالعقد.

كتاب الشفعة

وإذا تكاملت شروط استحقاق الشفعة استحققت في كل مبيع من الأرضين والحيوان والعروض سواء كان ذلك ممّا يحتمل القسمة أو لم يكن.

على الأظهر من أقوال أصحابنا، وهذا مذهب شيخنا أبي جعفر في نهايته في أول باب الشفعة لأنّه قال: كل شيء كان بين شريكين من ضياع أو عقار أو حيوان أو متاع ثمّ باع أحدهما نصيبه كان لشريكه المطالبة بالشفعة. ثمّ عاد في أثناء الباب المذكورة وقال: ولا شفعة فيما لا يصح قسمته مثل الحماّم والأرجية وما أشبههما، وإلى هذا ذهب في مسائل خلافه واستدلّ بأدلة فيما طعون واعتراضات كثيرة.

والدليل على صحّة ما اخترناه الإجماع من المسلمين على وجوب الشفعة لأحد الشريكين إذا باع شريكه ما هو بينهما وعموم الأخبار في ذلك والأقوال، والمختص يحتاج إلى دليل وتمسك من قال من أصحابنا بما رواه المخالف من قوله عليه السلام: الشفعة فيما لم يقسم، دليل لنا لعلينا لأنّه قال عليه السلام: فيما لم يقسم، والأشياء المخالف فيما لم تقسم وقولهم: أراد أنّ ما لم تنقتر القسمة فيه لاشفعة فيه، قول بعيد من الصواب لأنّ ذلك دليل الخطأ وهو عندنا لا يجوز العمل به على أنّه يقال لهم: إذا كنتم تذهبون إلى أنّ الشفعة وجبت لإزالة الضرر عن الشفيع وكان هذا المعنى حاصلًا في سائر المبيعات لزمكم القول بوجوب الشفعة فيها، وقولهم: من صفة الضرر الذي تجب الشفعة لإزالته أن يكون حاصلًا على جهة الدوام وهذا لا يكون إلّا في الأرضين، ليس بشيء لأنّ الضرر المنقطع يجب أيضًا إزالته عقلاً وشرعاً كالدائم، فكيف وجبت الشفعة لإزالة أحدهما دون الآخر؟ على أنّ فيما عدا الأرضين ما يدوم كدوامها ويدوم الضرر بالشركة فيه لدوامه كالجواهر وغيرها.

وفي أصحابنا من قال: لا يثبت حق الشفعة إلّا فيما تحمّل القسمة شرعاً من العقار والأرضين ولا يثبت فيما لا يحتمل القسمة من ذلك كالحمامات والأرجية - على ما قدمناه وحكيانه عنهم - ولا فيما يُنقل ويحول إلّا على وجه التبع للأرض كالشجر والبناء.

والصحيح أنّ الشفعة تجب في كل مبيع إذا تكاملت شروط الشفعة،

وهو مذهب السيّد المرتضى وغيره من المشيخة. وذهب شيخنا أبو جعفر في مسائل خلافه إلى: أنّ

السرائر

كلّ ما يُنقل ويحوّل لشفعة فيه، واحتجّ بخبر واحد يرويه مخالف أهل البيت عليهم السلام. والشفعة مستحقّة على المشتري دون البائع وعليه الدرك للشفيع، بدليل إجماع الطائفة على ذلك ولأنّه قد ملك العقد والشفيع يأخذ منه ملكه بحقّ الشفعة فيلزّمه دركه، وإذا كان الشريك غير كامل العقل فلوليّه أو الناظر في أمور المسلمين المطالبة بالشفعة إذا رأى ذلك صلاحاً له، ويحتجّ على المخالف بقوله عليه السلام: الشفعة فيما لم يقسم ولم يفصل. وإذا ترك الوليّ ذلك فللصغير إذا بلغ والمجنون إذا عقل المطالبة لأنّ ذلك حقّ له لا للوليّ، وترك الوليّ استيفاءه لا يؤثر في إسقاطه.

وإذا غرس المشتري وبني، ثمّ علم الشفيع بالشراء وطالب بالشفعة كان له إجباره على قلع الغرس والبناء إذا ردّ عليه ما نقص من ذلك بالقلع، لأنّ المشتري فعل ذلك في ملكه فلم يكن متعدّياً فاستحقّ ما ينقص بالقلع، ولأنّه لا خلاف في أنّ له المطالبة بالقلع إذا ردّ ما نقص به ولا دليل على وجوب المطالبة إذا لم يردّ، وإذا استهدم المبيع لافعل المشتري أو هدمه هو قبل علمه بالمطالبة بالشفعة فليس للشفيع إلّا الأرض والآلات، وإن هدمه بعد العلم بالمطالبة فعليه ردّه إلى ما كان.

وإذا عقد المشتري البيع على شرط البراءة من العيوب أو علم بالعيب ورضى به لم يلزم الشفيع ذلك بل متى علم بالعيب يُردّ على المشتري إن شاء، وإذا اختلف المتبايعان والشفيع في مبلغ الثمن وفقدت البيّنة فالقول قول المشتري مع يمينه لأنّ الشّيء ينتزع من يده وهو مدّعى عليه فالقول قوله، فإن شهد البائع للشفيع لا تقبل شهادته لأنّ في شهادته دفع ضرر عن نفسه، لأنّه ربّما خرج المبيع مستحقّاً فرجع بالدرك عليه بالثمن فيريد أن يقلّله، لذلك فإن أقام كلّ واحد من المشتري والشفيع بيّنة فالبيّنة المسموعة المحكوم بها بيّنة الخارج المدّعى شرعاً وهو الشفيع.

وقال بعض أصحابنا: البيّنة المسموعة في ذلك بيّنة المشتري، والأظهر الأوّل لأنّه الذي يقتضيه أصول المذهب لأنّ الرّسول عليه السلام قال: البيّنة على المدّعى، فجعل البيّنة في جنبه المدّعى والشفيع هو المدّعى لتقليل الثمن والمشتري منكر لذلك.

كتاب الشفعة

وَحَقَّ الشَّفْعَةُ مَوْرُوثٌ؛

على الأظهر من أقوال أصحابنا لعموم آيات الميراث، لأنّه إذا كان حقاً للميت يستحقّه وارثه مثل سائر الحقوق لعموم الآيات، ومن أخرج شيئاً منها فعليه الدلالة وهو مذهب المرتضى وشيخنا المفيد في مقننته وجلّة أصحابنا.

وذهب شيخنا أبوجعفر في نهايته إلى أنّها لا تورث وكذلك ذهب في مسائل خلافه في كتاب الشفعة إلّا أنّه رجع في مسائل الخلاف في الجزء الثاني في كتاب البيع إلى أنّها تورث كسائر الحقوق، فقال: مسألة: خيار الثلاث موروث كان لهما أو لأحدهما ويقوم الوارث مقامه ولا ينقطع الخيار لوفاته، وكذلك إذا مات الشفيع قبل الأخذ بالشفعة قام وارثه مقامه وهكذا في خيار الوصية إذا أوصى له بشيء ثم مات الموصي كان الخيار في القبول إليه فإن مات قام وارثه مقامه ولم ينقطع الخيار بوفاته، وبه قال مالك والشافعي وقال أبوحنيفة: كلّ هذا ينقطع بالموت فلا يقوم الوارث مقامه، وقال في البيع: يلزمه البيع بموته ولا خيار لوارثه، وبه قال الثوري وأحمد، دليلنا أنّ هذا الخيار إذا كان حقاً للميت يجب أن يرثه مثل سائر الحقوق لعموم الآية، ومن أخرج شيئاً منها فعليه الدلالة، هذا آخر كلامه رحمه الله في المسألة.

ومن ذهب من أصحابنا إلى أنّها لا تورث لاحتجّة له وإنّما يتمسك بأخبار آحاد ضعيفة لا توجب علماً ولا عملاً فكيف يترك لها الأدلة والإجماع؟ وقد قلنا إنّ إذا زاد الشركاء على اثنين بطلت الشفعة، وكذلك إذا تميّزت الحقوق وتميّزت وتجددت بالقسمة.

ومتى شهد الشفيع عقد البيع لم تبطل شفعة إذا طالب بها بعد العقد على الفور كما

قدّمناه.

ومتى عرض البائع الشيء على صاحب الشفعة بشمن معلوم فلم يرّده فباعه من غيره بذلك الثمن أو زائداً عليه لم يكن لصاحب الشفعة المطالبة بها على ما روى، وإن باع بأقلّ من الذي عرض عليه كان له المطالبة بها.

والأولى أن يقال: أن على جميع الأحوال للشفيع المطالبة بها لأنّه إنّما يستحقّها بعد البيع ولا حقّ له قبل البيع، فإذا عني قبله فاعني عن شيء يستحقّه فله إذا باع شريكه أحدها لأنّه تجدد له حقّ

السرائر

فلا دليل على إسقاطه، وقبل البيع فما أسقط شيئاً يستحقه فليحظ ذلك.

وكذلك إذا كانت الدارين شريكين فقال الشفيع للمشتري: اشتر نصيب شريكي فقد نزلت عن الشفعة وتركها لك، ثم اشترى المشتري ذلك على هذا لا يسقط شفيعته بذلك وله المطالبة لأنه إنما يستحق الشفعة بعد العقد، فإذا عني قبل ذلك لم يصح لأنه يكون قد عني عما لم يجب له ولا يملكه فلا يسقط حقه حين وجوبه، وكذلك الورثة إذا عفووا عما زاد على الثلث في الوصية قبل موت الوصي ثم مات بعد ذلك فلهم الرجوع لمثل ما قلناه على الصحيح من المذهب.

إذا كانت الشفعة قد وجبت للشفيع ولم يعلم بها حتى تقايلا هل للشفيع إبطال الإقالة ورده المبيع إلى المشتري وأخذ ذلك بالشفعة أم لا؟ للشفيع ذلك لأن حق الشفعة ثبت على وجه لا يمكن ولا يملك المتعاقدان إسقاطه.

إذا ادعى البائع البيع وأنكر المشتري وحلف فإن الشفعة ثابتة وللشفيع أخذها من البائع، لأنه معترف بحق الواحد منها عليه وهو حق الشفعة والآخر على المشتري فلا يقبل قوله على المشتري لأن الحق له، وقبلنا قوله للشفيع لأنه حق عليه.

هكذا أوردته شيخنا في مسائل خلافه واختاره وقواه وهو قول المزي وتفريعه، وقال ابن شريح أبو العباس: لا شفعة لأنها إنما ثبتت بعد ثبوت المشتري.

قال محمد بن إدريس مصنف هذا الكتاب: وهذا الذي تقتضيه أصول أصحابنا ومذهبهم، لأن الشفعة لا تستحق إلا بعد ثبوت البيع ويستحقها ويأخذها الشفيع من المشتري دون البائع، والبيع ماصح ولا وقع ظاهراً ولا يحل لحاكم أن يحكم بأن البيع حصل وانعقد، فكيف يستحق الشفعة في بيع لم يثبت عند الحاكم؟ وكيف يأخذها من البائع؟ وأيضاً الأصل ألا شفعة فن أثبتنا يحتاج إلى دليل قاطع ها هنا في هذا الموضع، وهذه مسألة حادثة نظرية لا يرجع فيها إلى قول بعض المخالفين بل يحتاج إلى تأمل وأن ترد إلى أصل المذهب وما تقتضيه أصول أصحابنا فليحظ ذلك.

وإذا كان الشفيع وكيلًا في البيع للبائع أو وكيلًا في الشراء للمشتري فإنه يستحق

كتاب الشفعة

الشفعة ولا تسقط بوكالته لأنه لا مانع من وكالته لهما ولا دليل في الشرع يدل على سقوط حقه من الشفعة بذلك.

إذا اشترى شقصاً وقبض منه بالشفعة وظهر بعد ذلك أن الدنانير التي دفعها البائع إلى المشتري ثمناً للشقص ليست للمشتري بل هي لغيره، فإنه لا يخلو الشراء من أن يكون بثمن معين أو بثمن في الذمة؛

فإن كان بثمن معين مثل أن يقول المشتري للبائع: بعني بهذه الدنانير، فالشراء لا يصح لأن الأثمان عندنا تتعين كالثياب، فإذا كان الشراء لا يصح بطلت الشفعة لأن الشفع إنما يملك من المشتري ما يملك ولم يملك ها هنا شيئاً لأن البيع لم يصح.

وإن كان الشراء بثمن في ذمة المشتري فهو والشفعة صحيحان ماضيان، ويأخذ المستحق الثمن ويطالب البائع المشتري بالثمن لأن الثمن في ذمته فإذا دفع إليه ما لا يملك لم تبرأ ذمته وكان للبائع مطالبته بالثمن.

قد ذكرنا أنه إذا أسقط البائع عن المشتري بعض الثمن وانحط ذلك عنه لا ينحط عن الشفع سواء أسقطه قبل انقضاء مدة خيار المجلس أو خيار الشرط أو بعد ذلك بغير تفصيل، لأن الشفع يأخذ الشفعة بما انعقد عليه العقد.

وقال بعض أصحابنا: لا يخلو من أن يكون قبل لزوم العقد أو بعده، فإن كان قبل لزومه مثل أن يحط عنه في مدة خيار المجلس أو الشرط كان ذلك خطأ من حق المشتري والشفع لأن الشفع يأخذ الشقص بالثمن الذي يستقر عليه العقد، وهذا هو الذي استقر العقد عليه، وإن كان الحط بعد انقضاء الخيار ولزوم العقد وثبوته لم يلحق بالعقد ويكون هبة مجدة من البائع للمشتري. والذي اخترناه هو الصحيح الذي تقتضيه أصول المذهب، واستدلال هذا المستدل بأن الشفع يأخذ الشقص بالثمن الذي يستقر عليه العقد غير صحيح، لأننا قد بينا أن الشفع يأخذ الشقص بالثمن الذي انعقد به العقد لأن الحط هبة من البائع على كل حال.

إذا اختلف شريكان في دار ويدهما عليها فقال الواحد منها للآخر: ملكي فيها قديم وأنت مبتاع لما في يدك الآن منها وأنا استحقته عليك بالشفعة، فأنكر ذلك كان القول قول

السراير

المنكر مع يمينه ولا يستحلف إلا على أنه لا يستحق ذلك عليه بالشفعة ولا يحلف على أنه ابتاعه لأنه يمكن أن يكون اشتراه ثم سقطت الشفعة بعد ذلك.

وإذا اشترى إنسان شقصاً ووجد به عيباً وأراد رده على البائع فللشفيع منعه من ذلك، لأن حق الشفيع أسبق لأنه وجب بالعقد وحق الرد بالعيب بعده لأنه وجب في وقت العلم به بالعيب، فإن لم يعلم الشفيع بذلك حتى رده المشتري بالعيب كان له إبطال الرد والمنع من الفسخ لأنه تصرف فيما فيه إبطال الشفعة كما قدمناه إذا تقيلا.

إذا اشترى إنسان من غيره شقصاً من أرض أو دار بمملوك وقبض الشقص ولم يسلم المملوك فللشفيع الأخذ بقيمة المملوك، فإن قبضه ثم هلك المملوك قبل تسليمه إلى البائع بطل البيع ولم تبطل الشفعة في الشقص لأن الشفيع استحقها قبل موت المملوك وهلاكه وقبل بطلان العقد ولزمه للبائع قيمة الشقص وقت قبضه، ووجب على الشفيع للمشتري قيمة المملوك في وقت البيع الذي كان فيه بيعه لأن ثمن الشقص إذا لم يكن له مثل وجبت القيمة فيه في وقت البيع.

على الصحيح من أقوال أصحابنا على ما قدمناه، وقد يوجد في أبواب الشفعة وفي الحديث: وأتى مال اقتسم وأزف عليه فلا شفعة فيه. معنى أزف بضم الألف وتشديد الراء الغير معجمة أى أعلم عليه لأن الأرفة على وزن غرفة، العلامة والحدّ وجعها أرف مثل غرفة وغرف.

لا يأخذ الشفيع الشفعة من البائع أبداً لأنه إنما يستحق الأخذ بعد تمام العقد ولزومه وإبرامه وثبوته بالملك حينئذ للمشتري، فوجب أن يكون الأخذ من مالكة لا من غيره.

إذا أخذ الشفيع الشقص فلا خيار للمشتري خيار المجلس بلا خلاف، ولا خيار أيضاً للشفيع لأنه أخذه بالشفعة لا بالبيع، وإلحاق ذلك بالبيع قياس.

إذا وجبت له الشفعة وصالحه المشتري على تركها بعوض صح وبطلت الشفعة لأن الصلح جائز بين المسلمين.

إذا بلغ الشفيع أن الثمن دنانير فعفا وكان دراهم أو حنطة وكان شعيراً لم تبطل شفيعته. ذهب بعض أصحابنا بأن لإمام المسلمين وخلفائه المطالبة بشفعة الوقوف التي ينظرون

كتاب الشفعة

فيها على المساكين أو على المساجد ومصالح المسلمين، وكذلك كلّ ناظر بحقّ في وقف من وصيّ وولّي له أن يطالب بشفعته،

وهو اختيار السيّد المرتضى، وذهب الأكثرون من أصحابنا إلى خلاف ذلك.

واللّذي ينبغي تحصيله أنّ الوقف إذا كان على جماعة المسلمين أو على جماعة؛ فحقّ باع صاحب الطلق فليس لأصحاب الوقف الشفعة ولا لواليه ذلك لأنّ الشّركاء زادوا على اثنين، فإن كان الوقف على واحد صحّ ذلك.

المقصدُ الثاني :

في الشفيع :

وهو كلُّ شريك بحصّةٍ مشاعةٍ قادرٍ على الثمن : ويشترط فيه الإسلام إذا كان المشتري مسلماً ، فلا تثبت الشّفعة للجار بالحيّوار ولا فيما قُسّم ومُيز إلاّ مع الشّركة في طريقه أو نهره وتثبت بين الشّريكين ، وهل يثبت لما زاد عن شفيع واحد ؟ فيه أقوال أحدهما نعم ، وتثبت مطلقاً على عدد الرؤوس ، والثّاني تثبت في الأرض مع الكثرة ولا تثبت في العبد إلاّ للواحد ، والثّالث لا تثبت في شيء مع الزّيادة عن الواحد وهو أظهر .

وتبطل الشّفعة بعجز الشّفيع عن الثمن وبالمماطلة وكذا لو هرب ، ولو ادّعى غيبة الثمن أجل ثلاثة أيّام ؛ فإن لم يحضره بطلت شفيعته ، فإن ذكر أنّ المال في بلد آخر أجل بمقدار وصوله إليه وزيادة ثلاثة أيّام ما لم يتضرّر المشتري ، وتثبت للغائب والسّفية وكذا للمجنون والصّبيّ ويتولّى الأخذ وليهما مع الغبطة ، ولو ترك المولى المطالبة فبلغ الصّبيّ أو أفاق المجنون فله الأخذ لأنّ التّأخير لعذر ، وإن لم يكن في الأخذ غبطة فأخذ المولى لم يصحّ .

شرائع الإسلام

وتثبت الشفعة للكافر على مثله ولا تثبت له على المسلم ولو استتره من ذمّي ، وتثبت للمسلم على المسلم والكافر ، وإذا باع الأب أو الجد عن اليتيم شقصه المشترك معه جاز أن يشفعه وترفع التهمة لأنه لا يزيد عن بيع ماله من نفسه ، وهل ذلك للوصيّ ؟ قال الشيخ : لا ، لما كن التهمة ، ولو قيل بالجواز كان أشبه كالوكيل ، وللمكاتب الأخذ بالشفعة ولا اعتراض لمولاه ، ولو ابتاع العامل في القراض شقصاً وصاحب المال شفيعه فقد ملكه بالشراء لا بالشفعة ، ولا اعتراض للعامل إن لم يكن ظهر فيه ربح وله المطالبة بأجرة عمله .

فروع :

على القول بثبوت الشفعة مع كثرة الشفعاء ، وهي عشر :

الأول : لو كان الشفعاء أربعة فباع أحدهم وعفي آخر فلآخرين أخذ المبيع ، ولو اقتصر في الأخذ على حقهما لم يكن لهما لأن الشفعة لإزالة الضرر وبأخذ البعض يتأكد ، ولو كان الشفعاء غيباً فالشفعة لهم ؛ فإذا حضر واحد وطالب فإما أن يأخذ الجميع أو يترك لأنه لا شفع الآن غيره ، ولو حضر آخر أخذ من الآخر النصف أو ترك ، فإن حضر الثالث أخذ الثلث أو ترك ، وإن حضر الرابع أخذ الربع أو ترك .

الفرع الثاني : لو امتنع الحاضر أو عفي لم تبطل الشفعة وكان للغائب أخذ الجميع ، وكذا لو امتنع ثلاثة أو عفوا كانت الشفعة بأجمعها للرباع إن شاء .

الفرع الثالث : إذا حضر أحد الشركاء فأخذ بالشفعة وقاسم ثم حضر الآخر فطالب فسخ القسمة وشارك الأول وكذا لو رده الشفع الأول بعيب ثم حضر الآخر كان له الأخذ لأن الرد كالعفو .

كتاب الشفعة

الفرع الرابع : لو استغلها الأول ثم حضر الثاني شاركه في الشقص دون الغلة .

الخامس : لو قال الحاضر لا آخذ حتى يحضر الغائب لم تبطل شفيعته لأن التأخير لغرض لا يتضمن الترك وفيه تردد .

السادس : لو أخذ الحاضر ودفع الثمن ثم حضر الغائب فشاركه ودفع إليه النصف مما دفع إلى البائع ثم خرج الشقص مستحقاً كان دركه على المشتري دون الشفيع الأول لأنه كالتائب عنه في الأخذ .

السابع : لو كانت الدار بين ثلاثة فباع أحدهم من شريكه استحق الشفعة الثالث دون المشتري لأنه لا يستحق شيئاً على نفسه ، وقيل : يكون بينهما ، ولعله أقرب .

الثامن : لو باع اثنان من ثلاثة صفقة فللشفيع أخذ الجميع وأن يأخذ من اثنين ومن واحد لأن هذه الصفقة بمنزلة عقود متعددة ، ولو كان البائع واحداً من اثنين كان له أن يأخذ منهما ومن أحدهما ، ولو باع اثنان من اثنين كان ذلك بمنزلة عقود أربعة ؛ فللشفيع أن يأخذ الكل وأن يعفو وأن يأخذ الربع أو النصف أو ثلاثة الأرباع ، وليس لبعضهم مع الشفيع شفعة لانتقال الملك إليهم دفعة فيساوي الأخذ والمأخوذ منه ، فلو باع الشريك حصته من ثلاثة في عقود متعاقبة فله أن يأخذ الكل وأن يعفو وأن يأخذ من البعض ، فإن أخذ من الأول لم يشاركه الثاني والثالث ، وكذا لو أخذ من الأول والثاني لم يشاركه الثالث ، ولو عفي عن الأول وأخذ من الثاني شاركه الأول ، وكذا لو أخذ من الثالث شاركه الأول والثاني لاستقرار ملكهما بالعفو .

التاسع : لو باع أحد الحاضرين شيئاً ولهما شريكان غائبان فالحاضر هو الشفيع في الحال إذ ليس غيره ، فإذا أخذ وقدم أحد الغائبين شارك

شرائع الإسلام

فيما أخذ الحاضر بالسوية ، ولو قدم الآخر شاركهما فيما أخذه فيكون له ثلث ما حصل لكل واحد منهما .

العاشر : لو كانت الدار بين أخوين ، فمات أحدهما وورثه ابنان ، فباع أحد الوارثين ، كانت الشفعة بين العم وابن الأخ ، لتساويهما في الإستحقاق . وكذا لو كان وارث الميت جماعة .

المقصد الثالث

في كيفية الأخذ

ويستحقّ الشفيع الأخذ بالعقد وانقضاء الخيار ، لأنه وقت لزوم ،

وقيل : بنفس العقد وإن لم ينقض الخيار ، بناءً على أنّ الإنتقال يحصل بالعقد ، وهو أشبه . أمّا لو كان الخيار للمشتري خاصّة ، فإنّه يستحقّ بنفس العقد ، لتحقّق الانتقال .

وليس للشفيع تبويض حقّه ، بل يأخذ الجميع أو يدع ، ويأخذ بالثمن الذي وقع عليه العقد ، وإن كانت قيمة الشقص أكثر أو أقل . ولا يلزمه ما يغرم المشتري من دلالة ؛ أو وكالة ، أو غير ذلك من المؤنّ .

ولو زاد المشتري في الثمن بعد العقد وانقضاء الخيار ، لم يلحق الزيادة ، بل كانت هبةً ، ولا يجب على الشفيع دفعها . ولو كانت الزيادة في زمان الخيار ، قال الشيخ : يلحق بالعقد ، لأنها بمنزلة ما يفعل في العقد ، وهو يشكل على القول بانتقال الملك بالعقد . وكذا لو حطّ البائع من الثمن ، لم يلحق بالعقد .

ولا يلزم المشتري دفع الشقص ، ما لم يبذل الشفيع الثمن الذي وقع عليه العقد . ولو اشترى شقصاً وعرضاً في صفقة ، أخذ الشقص بحصّة من الثمن . ولا يثبت بذلك للمشتري خيار ، لأنّ استحقاق الشفعة

كتاب الشفعة

تجدّد في ملك المشتري ، ويدفع الشفيع مثل الثمن إن كان مثلياً ، كالذهب والفضة وإن لم يكن له مثل كالحيوان والثوب والجوهر ، قيل : يسقط لتعدّر المثلية ، ولرواية علي بن رثاب عن أبي عبد الله عليه السلام ، وقيل : يأخذها بقيمة العرض وقت العقد ، وهو أشبه .

وإذا علم بالشفعة ، فله المطالبة في الحال ، فإن أضر لعذر عن مباشرة الطلب وعن التوكيل فيه ، لم تبطل شفيعته . وكذا لو ترك لتوهمه كثرة الثمن فبان قليلاً ، أو لتوهم الثمن ذهباً فبان فضة ، أو حيواناً فبان قماشاً وكذا لو كان محبوساً لحقّ هو عاجز عنه ، وعجز عن الوكالة .

وتجب المبادرة إلى المطالبة عند العلم ، لكن على ما جرت العادة به غير متجاوز عادته في مشيه . ولو كان متشاغلاً بعبادة واجبة أو مندوبة لم يجب عليه قطعها ، وجاز الصبر حتى يتمّها . وكذا لو دخل عليه وقت الصلاة ، صبر حتى يتطهر ويصلي متأيداً . ولو علم بالشفعة مسافراً ، فإن قدر على السعي أو التوكيل فأهمّل ، بطلت شفيعته . ولو عجز عنهما لم يسقط وإن لم يشهد بالمطالبة .

ولا تسقط الشفعة بتقاييل المتبايعين ، لأنّ الاستحقاق حصل بالعقد فليس للمتبايعين إسقاطه ، والدرك باق على المشتري . نعم ، لو رضي بالبيع ثم تقايلا ، لم يكن له شفعة ، لأنّها فسخ وليست بيعاً . ولو باع المشتري ، كان للشفيع فسخ البيع ، والأخذ من المشتري الأول ، وله أن يأخذ من الثاني . وكذا لو وقّفه المشتري ، أو جعله مسجداً ، فللشفيع إزالة ذلك كلّّه ، وأخذه بالشفعة .

والشفيع يأخذ من المشتري ودركه عليه ، ولا يأخذ من البائع . لكن لو طالب والشقص في يد البائع ، قيل له : خذ من البائع أو دع . ولا يُكلّف المشتري القبض من البائع مع امتناعه ، وإن التمس ذلك الشفيع .

شرائع الإسلام

يقوم قبض الشفيع مقام قبضه ، ويكون الدرك مع ذلك على المشتري .
وليس للشفيع فسخ البيع . ولو نوى الفسخ والأخذ من البائع ، لم يصح .

ولو انهدم المبيع أو عاب ، فإن كان بغير فعل المشتري ، أو بفعله قبل مطالبة الشفيع ، فهو بالخيار بين الأخذ بكل الثمن أو الترك والأنقاص للشفيع باقية كانت في المبيع أو منقولة عنه ، لأن لها نصيباً من الثمن . وإن كان العيب بفعل المشتري بعد المطالبة ، ضمنها المشتري ، وقيل : لا يضمنها ، لأنه لا يملك بنفس المطالبة بل بالأخذ ، والأول أشبه .

ولو غرس المشتري أو بنى ، فطالب الشفيع بحقه ، فإن رضي المشتري بقلع غراسه أو بنائه فله ذلك ، ولا يجب إصلاح الأرض ، وللشفيع أن يأخذ بكل الثمن أو يدع . وإن امتنع المشتري من الإزالة ، كان الشفيع مخيراً بين إزالته ودفع الأرض وبين بذل قيمة الغراس والبناء ، ويكون له مع رضا المشتري ، وبين النزول عن الشفعة .

وإذا زاد ما يدخل في الشفعة تبعاً ، كالوادي المبتاع مع الأرض فيصير نخلة ، أو الغرس من الشجر يعظم ، فالزيادة للشفيع . أما النماء المنفصل ، كسكنى الدار وثمره النخل ، فهو للمشتري . ولو حمل النخل بعد الإبتاع ، وأخذ الشفيع قبل التأبير ، قال الشيخ رحمه الله : الطلع للشفيع لأنه بحكم السعف ، والأشبه اختصاص هذا الحكم بالبيع .

ولو باع شقصين من دارين ، فإن كان الشفيع واحداً فأخذ منهما أو ترك ، جاز . وكذا إن أخذ من أحدهما وعفى عن شفيعته من الأخرى . وليس كذلك لو عفى عن بعض شفيعته من الدار الواحدة . ولو بان الثمن مستحقاً ، فإن كان الشراء بالعين ، فلا شفعة لتحقق البطلان . وإن كان في الذمة ، تثبت الشفعة لثبوت الإبتاع . ولو دفع الشفيع الثمن ، فبان

كتاب الشفعة

مستحقاً ، لم تبطل شفعته على التقديرين .

ولو ظهر في المبيع عيب ، فأخذ المشتري أرشه ، أخذه الشفيع بما بعد الأرش . وإن أمسكه المشتري معيماً ، ولم يَئْطِل بالأرش ، أخذه الشفيع بالثمن أو ترك .

مسائل ست :

الأولى : لو قال : اشترت النصف بمئة فترك ، ثم بان أنه اشترى الربع بخمسين ، لم تبطل الشفعة . وكذا لو قال : اشترت الربع بخمسين فترك ، ثم بان أنه اشترى النصف بمئة ، لم تبطل شفعته لأنه قد لا يكون معه الثمن الزائد ، وقد لا يرغب في المبيع الناقص .

الثانية : إذا بلغه البيع فقال : أخذت بالشفعة ، فإن كان عالماً بالثمن صحّ ، وإن كان جاهلاً لم يصحّ . وكذا لو قال : أخذت بالثمن بالغاً ما بلغ ، لم يصحّ مع الجهالة تقصياً من الغرر .

الثالثة : يجب تسليم الثمن أولاً ، فإن امتنع الشفيع ، لم يجب على المشتري التسليم حتى يقبض .

الرابعة : لو بلغه أن المشتري إثنان ، فترك فبان واحداً ، أو واحداً فبان اثنين ، أو بلغه أنه اشترى لنفسه فبان لغيره ، أو بالعكس ، لم تبطل الشفعة لاختلاف الغرض في ذلك .

الخامسة : إذا كانت الأرض مشغولة بزرع يجب توقيته ، فالشفيع بالخيار بين الأخذ بالشفعة في الحال ، وبين الصبر حتى يُحصَد ، لأن له في ذلك غرضاً ، وهو الانتفاع بالمال ، وتعذر الانتفاع بالأرض المشغولة ، وفي جواز التأخير مع بقاء الشفعة ، تردّد .

السادسة : إذا سأل البائع من الشفيع الإقالة فأقاله ، لم يصحّ ، لأنها إنما تصحّ من المتعاقدين .

الْمَخْصَرُ النَّافِعُ

كتاب الشُّفْعَة:

وهي: استحقاق في حصّة الشريك لانتقالها بالبيع والنظر فيه يستدعى أموراً:

الأوّل: ماتت فيه: وتثبت في الأرضين والمساكن إجماعاً. وهل تثبت فيما يُنقل كالثياب والأمتعة؟ فيه قولان، والأشبه: الاقتصار على موضع الاجماع. وتثبت في النخل والشجر والأبنية تبعاً للأرض، وفي ثبوتها في الحيوان قولان، المروى: أنها لا تثبت. ومن فقهاءنا من أثبتها في العبد دون غيره.

ولا تثبت فيما لا ينقسم كالعضائد والحمامات والنهر والطريق الضيق على الأشبه. ويشترط انتقاله بالبيع فلا تثبت لو انتقل بهبة أو صلح أو صداق أو صدقة أو اقرار. ولو كان الوقف مشاعاً مع طلق فباع صاحب الطلق لم تثبت للموقوف عليه. وقال المرتضى: تثبت، وهو أشبه.

الثاني: في الشفيع، وهو كلّ شريك بحصة مشاعة قادر على الثمن. فلا تثبت للذمي على مسلم. ولا بالجوار. ولا لعاجز عن الثمن. ولا فيما قُسم وميز إلا بالشركة في الطريق أو النهر إذا بيع أحدهما أو هما مع الشقص.

وتثبت بين شريكين. ولا تثبت لما زاد على أشهر الروايتين. ولو ادعى غيبة الثمن أجل ثلاثة أيام، فإن لم يحضره بطلت. ولو قال انه في بلد آخر، أجل بقدر وصوله وثلاثة أيام مالم يتضرر المشتري. وتثبت للغائب والسفيه والمجنون والصبي ويأخذ لهم الولي مع

كتاب الشفعة

الغبطة، ولو ترك الولي فبلغ الصبي أو افاق المجنون فله الأخذ،
الثالث: في كيفية الأخذ: ويأخذ بمثل الثمن الذي وقع عليه العقد، ولو لم يكن
الثمن مثلياً كالرقيق والجواهر أخذه بقيمته. وقيل: تسقط الشفعة استناداً إلى رواية فيها
احتمال.

وللشفيع المطالبة في الحال. ولو أخر لالعذر بطلت شفعته. وفيه قول آخر. ولو كان
لعذر لم يبطل. وكذا لو توهم زيادة ثمن أو جنساً من الثمن فبان غيره. ويأخذ الشفيع من
المشتري ودركه عليه.

ولو انهدم المسكن أو عاب بغير فعل المشتري أخذ الشفيع بالثمن أو ترك. وإن كان
بفعل المشتري أخذ بحصته من الثمن. ولو اشترى بثمن مؤجل قيل: هو بالخيار بين
الأخذ عاجلاً، والتأخير، وأخذه بالثمن في محله. وفي النهاية يأخذ الشقص ويكون
الثمن مؤجلاً ويلزم كفيلاً إن لم يكن مليئاً وهو أشبه.

ولو دفع الشفيع الثمن قبل حلوله لم يلزم البائع أخذه ولو ترك الشفيع قبل البيع لم
تبطل. أما لو شهد على البائع أو بارك للمشتري أو للبائع أو أذن في البيع ففيه التردد.
والسقوط أشبه.

ومن اللواحق مسألتان:

الأولى: قال الشيخ: الشفعة لا تورث. وقال المفيد، وعلم الهدى: تورث، وهو أشبه.
ولو عفا أحد الورثة عن نصيبه أخذه الباقي ولم تسقط.
الثانية: لو اختلف المشتري والشفيع في الثمن فالقول قول المشتري مع يمينه لأنه
ينزع الشيء من يده.

الجامع للشرائع

باب الشفعة:

الشفعة تجب فيما ينتقل بالبيع بشرط كونه مشتركاً بين اثنين لا أكثر على الأظهر بين أصحابنا، ومنهم من قال: إنها على عدد الرؤوس، وأن ينتقل بالبيع خاصة ويبيع بالأثمان أو بما تتساوى أجزائه كالدهن والطعام، ولو بيع بمتاع أو جوهر أو بزل لم يكن فيه شفعة عند بعض أصحابنا، عند الآخرين يجب الشفعة بقيمة، وأن يكون البيع مشتركاً في ذاته أو طريقه أو شريبه الخاصين إذا بيعا معاً، فإن باع الملك دون الشرب والطريق لم يكن لجاره شفعة، وأن يكون المبيع مما ينقسم كالضيعة والعقار الممكن قسمته، ولا شفعة فيما لا يصح قسمته كالعضايد والحمامات الضيقتين، ولا شفعة في نهر ولا سفينة ولا رحي ولا فيما يتساوى أجزاؤه كالطعام وشبهه ولا في الحيوان والأمتعة والجوهر والبز والزرع والنخل والشجر والبناء إذا بيعت منفردة عن الأرض، فإن بيع النخل والشجر والبناء معها ففي الكل الشفعة.

وروى الشفعة في الحيوان إذا كان بين اثنين وقيل: تجب في كل مشترك، وأن يكون دين الشفع والمشتري واحداً أو الشفع مسلماً والمشتري كافراً ولا شفعة في عكسه، فإن باع الذمأ الشقص بخمر أو خنزير أخذها المسلم بقيمة ذلك عندهم.

وأن يطالب الشفع بها على الفور، فإن عرف البيع ولم يطالب أو شهد البيع أو بارك لشريكه في البيع أو للمشتري فلا شفعة له، وإذا عرض عليه بثمن معين فلم يجب فبيع بثمنه أو أكثر منه فلا شفعة له، وإن بيع بأقل منه أو بجنس غيره فله الشفعة، ولا شفعة للعاجز عن

كتاب الشفعة

الثمن، وإذا انتقل الشقص بجعله مهراً أو عوضاً في الخلع أو صلح عليه أو وهبه هبة معاوضة لم يكن فيه شفعة.

والشفعة تجب للشفيع على المشتري ويأخذها منه قهراً ولا خيار فيها لهما في المجلس ويكتب عليها الدرك ولا يؤخذ الشفعة من البائع، ولولي الطفل والمعتوه الأخذ له بالشفعة إذا كان فيها الخطأ له.

وإذا كان بعض الملك طلقاً وبعضه وقفاً وبيع الطلق فلاشفعة، وقيل: للموقوف عليه أوليّه أخذه بالشفعة، وإذا تقايل البيعان أورد المشتري بعيب فسخها الشفيع وأخذ بالشفعة، وإن أخذ المشتري أرشه أخذ الشفيع بما بعده، وإن باعه المشتري وشاء الشفيع أخذها بالثمن الأول من المبتاع الأول أو من الثاني بما انتقل إليه. وروى أنه الشفعة لا تورث والأصح عند أصحابنا أنها تورث، فإذا مات الشفيع وخلف وارثين فأباها أحدهما الآخر، والشفعة تجب بالبيع ويملك بالقبض بعد وزن الثمن للمشتري فإن أبى قبض الثمن قبضه الحاكم، وإذا اختلف المبتاع والشفيع في الثمن حكم لذي البينة، فإن أقاما بينتين أقرع بينهما، فإن فقد البينة حلف المبتاع وأخذ ما ادّعاه. وإذا أقر الشريك بالبيع وأنكره المشتري ولا بينة حلف المشتري وانفصل ولاشفعة للشريك الآخر، وقيل: له الشفعة ويأخذ من البائع، وإذا باع نصيباً من أرض وسيفاً بثمان معلوم فالشفعة في الأرض دون السيّف بحصّتها من الثمن.

وإذا لم يأخذ الولي للمولى عليه الشفعة أو عفى وفيها الخطأ ثم رشد الطفل فله الأخذ بحقه، وإن عفى لعدم الخطأ ثم رشد سقطت، وقيل: لا تسقط، وإذا تبايعا بشرط الخيار لهما أو للبائع فلاشفعة، وإن تبايعا بخيار للمشتري خاصة فالشفعة للشفيع، وإن زاد في الثمن أو نقص منه في مجلس الخيار لحقاً بالثمن ولم يلحقابه بعده، وإذا باع شقصاً من بستان ذى نخل متمر وزرع أخذ الأرض والنخل بالشفعة بحصّتهما من الثمن دون الثمرة والزرع.

والشفعة تثبت للغائب فإذا قدم أخذها، إذا اشترى الشقص بثمان مؤجل للشفيع مثل الأجل ويأخذ الشقص، فإن لم يكن ملياً أقام ضميناً بالثمن، وإذا ذكر الشفيع غيبة

الجامع للشرائع

المال أنظر حتى يذهب ويرجع وزيادة ثلاثة أيام فإن لم يواف فلا شفعة له.
 وإن زرع في المبيع زرعاً أو غرس أو بنى ثم علم الشفيع بالبيع أخذ الشفيع المبيع
 بالشفعة وأجبر المشتري على القلع بعد ضمان الأرس، وقيل: يقلعها بالأرس، وإن انهدمت
 الدار من غير جناية المشتري والأعيان باقية أو تالفة وشاء الشفيع أخذها بالثمن كله
 وإلا تركها، وإن انهدمت بجناية المشتري والأعيان باقية ف كذلك، وإن تلف أو عرض أو
 احترق بعض العرصة بجنايته أخذ الموجود بحصته من الثمن، وإذا باع شريكه فلم
 يعلم بالبيع حتى باع حصته لم تبطل شفعة وقيل تبطل؛ وإن باع بعد العلم بطلت وإذا
 فالح على ترك الشفعة بعوض سقطت ووجب العوض.

قَوْلُ عَبْدِ الْجَمِيلِ

المقصد الثاني : في الشفعة :

وهي استحقاق الشريك انتزاع حصة شريكه المُنْتَقَلَة عنه بالبيع وليست بيعاً
فلا يثبت خيار المجلس.

وفيه فصول :

الأول : المحل :

وهو كل عقار ثابت مشترك بين اثنين قابل للقسمة، فلا يثبت في المنقولات
على رأى، ولا في البناء والغرس إذا بيعا منفردين ولوبيعا منضمين إلى الأرض
دخلا في الشفعة تبعاً، وفي دخول الدولاب نظرينشاً من جريان العادة بعدم نقله،
ولا يدخل الحبال التي يتركب عليها الدلاء ولا في الثمرة وإن بيعت على شجرها
مع الأرض.

واحترزنا بالثابت عن حجرة عالية مشتركة مبنية على سقف لصاحب السفلى
فإنه لا ثبات لها إذ لا أرض لها، ولو كان السقف لهما فإشكال من حيث إنه في
الهواء فليس بثابت، واحترزنا بالمشترك عن غيره فلا يثبت بالجوار ولا فيما قسم
وميز إلا مع الشركة في الطريق أو التهر إذا ضمهما البيع، واحترزنا بقبول القسمة
عن الطاحونة والحمام وبئر الماء والأماكن الضيقة وما أشبهها مما لا يقبل القسمة
لحصول الضرر بها وهو إبطال المنفعة المقصودة منه فلا شفعة فيها على رأى،

قواعد الأحكام

و لو انتفى الضرر بقسمة الحما تم تثبيت الشفعة، وكذا لو كان مع البئر بياض أرض بحيث تسلم البئر لأحدهما أو كان في الرّحى أربعة أحجار دائرة يمكن أن ينفرد كلّ منها بحجرين أو كان الطريق واسعاً لا تبطل منفعة بالقسمة، ولو ضمّ المقسوم أو ما لا شفعة فيه إلى ما فيه الشفعة تثبت في الثاني بنسبة قيمته من الثمن وإنما تثبت لو انتقلت الحصّة بالبيع، فلو وهب الشقص بعوض أو جعله صداقاً أو عوضاً عن صلح أو غير ذلك لم تثبت الشفعة.

ولو كان الشريك موقوفاً عليه ثبتت الشفعة في الطلق إن كان واحداً على رأى والأقرب عدم اشتراط لزوم البيع، فلو باع بخيار تثبت الشفعة اشترك أو اختصّ بأحدهما ولا يسقط خيار البائع حينئذ، وكذا لو باع الشريك ثبتت للمشتري الأول الشفعة وإن كان لبايعه خيار الفسخ، فإن فسخ بعد الأخذ فالمشفوع للمشتري وإن فسخ قبله فلا حقّ للبائع، وفي المشتري إشكال.

الفصل الثاني : في الآخذ والمأخوذ منه :

أما الآخذ فكلّ شريك متّحد بحصّة مشاعة قادر على الثمن فلا تثبت لغير الشريك الواحد على رأى ولا للعاجز ولا الماثل والهارب، فإن ادّعى غيبة الثمن أجل ثلاثة أيّام فإن أحضره وإلا بطلت شفقتة بعدها، ولو ذكر أنّه في بلد آخر بقدر وصوله منه وثلاثة أيّام بعده ما لم يستضرّ المشتري، فإن كان المشتري مسلماً اشترط في الشفعين الإسلام وإن اشتراه من ذمّي وإلا فلا.

وللأب وإن علا الشفعة على الصّغير والمجنون، وإن كان هو المشتري لها أو البائع عنها على إشكال وكذا الوصيّ على رأى والوكيل، وتثبت للصّغير والمجنون ويتولّى الأخذ عنها الوليّ مع المصلحة، فلو ترك فلها بعد الكمال المطالبة إلا أن يكون الترك أصلح، ولو أخذ الوليّ مع أولويّة الترك لم يصحّ والمالك باق للمشتري، وتثبت للغائب والسفيه والمكاتب وإن لم يرّض المولى، ويملك صاحب

كتاب الشفعة

مال القراض بالشَّراء لا بالشَّفعة إن لم يكن ربح أو كان لأنَّ العامل لا يملكه بالبيع وله الأجرة، وأمَّا المأخوذ منه فهو كلٌّ من تجدد ملكه بالبيع واحترزنا بالتجدد عن شريكين اشتريا دفعة.

'ولو باع المكاتب شقصاً بمال الكتابة ثمَّ فسخ السيّد الكتابة للعجز لم تبطل الشَّفعة، ولو اشترى الوليّ للطفل شقصاً في شركته جاز أن يأخذ بالشَّفعة، ولو حابى في مرض الموت فإن خرج من الثلث أخذه الشَّفيع بالمسمّى وإلا ما يخرج منه بالتسبة وإن كان الوارث الشَّفيع، وللوليّ البائع عن أحد الشريكين الأخذ للآخر وكذا الوكيل لهما، ولو بيع شقص في شركة حل لم يكن لوليّه الأخذ بالشَّفعة إلا بعد أن يولد حيّاً، ولو عفى وليّ الطفل مع غبطة الأخذ كان للوليّ أيضاً المطالبة على إشكال ينشأ من أدائه إلى التّراخي، بخلاف الصّبيّ عند بلوغه لتجدد الحقّ له حينئذ، ولو ترك لإعسار الصّبيّ لم يكن له الأخذ بعد يساره ولا للصّبيّ، والمغمى عليه كالفائب.

وللمفلس الأخذ بالشَّفعة وليس للغرماء الأخذ بها ولا إجباره عليه ولا منعه منه وإن لم يكن له فيها حظّ، نعم لهم منعه من دفع المال ثمناً فيها، فإن رضى الغرماء بالدفع أو المشتري بالصّبر تعلّق حقّ الغرماء بالمشفوع وإلا كان للمشتري الانتزاع، وللعبد المأذون في التجارة الأخذ بالشَّفعة ولا يصحّ عفوّه، ولو بيع شقص في شركة مال المضاربة فللعامل الأخذ بها مع عدم الرّبح ومطلقاً إن أثبتناها مع الكثرة، فإن تركها فللمالك الأخذ، وقيل تثبت مع الكثرة، فقيل على عدد الرّؤوس، وقيل على قدر السّهام.

فروع على القول بالثبوت مع الكثرة :

أ : لو كان لأحد الثلاثة التّصف ولآخر الثلث وللثالث السّدس فباع أحدهم فانظر مخرج السّهام فخذ منها سهام الشّفعاء، فإذا علمت العدة قسمت

قواعد الأحكام

المشفوع عليها وتصير العقار بين الشفعاء على تلك العدة، فلو كان البائع صاحب النصف فسهم الشفعاء ثلاثة : اثنان لصاحب الثلث وللآخر سهم، فالشفعة على ثلاثة ويصير العقار كذلك، ولو كان صاحب الثلث فالشفعة أربعاً : لصاحب النصف ثلاثة وأربعة وللآخر ربعه، ولو كان صاحب السدس فهي بين الآخرين أخماساً : لصاحب النصف ثلاثة وللآخر سهمان، وعلى الآخر يقسم المشفوع نصفين.

ب : لو ورث أخوان أو اشتريا فمات أحدهما عن ابنين فباع أحدهما نصيبه فالشفعة بين أخيه وعمه.

ج : لو باع أحد الثلاثة من شريكه استحق الثالث الشفعة دون المشتري، وقيل بالشركة، وحينئذ لو قال المشتري : قد أسقطت شفعتي فخذ الكل أو أترك، لم يلزم لاستقرار ملكه على قدر حقه فكان كما لو أخذ بالشفعة ثم عفا أحدهما عن حقه.

د : لو عفا أحد الشركاء كان للباقي أخذ الجميع أو الترك سواء كان واحداً أو أكثر، ولو وهب بعض الشركاء نصيبه من الشفعة لبعض الشركاء أو غيره لم يصح، ولو باع شقصاً من ثلاثة دفعة فلشريكه أن يأخذ من الثلاثة ومن اثنين ومن واحد لأنه بمنزلة عقود متعددة، فإذا أخذ من واحد لم يكن للآخرين مشاركته لعدم سبق الملك على استحقاق الشفعة، ولورثب فللشفيع الأخذ من الجميع ومن البعض، فإن أخذ من السابق لم يكن للأحق المشاركة، وإن أخذ من الأحق شاركه السابق ويحتمل عدم المشاركة لأن ملكه حال شراء الثاني يُستحقُّ أخذه بالشفعة فلا يكون سبباً في استحقاقها.

و لو أخذ من الجميع لم يشاركه أحد، ويحتمل مشاركة الأول الشفع في شفعة الثاني ومشاركة الشفع، والأول والثاني في شفعة الثالث لأنه كان ملكاً صحيحاً حال شراء الثالث ولهذا يستحق لو عفا عنه، فكذا إذا لم يعف لأنه استحق الشفعة

كتاب الشفعة

بالمملك لا بالعفو، كما لو باع الشفيع قبل علمه فحينئذ للشفيع سدس الأول وثلاثة أرباع سدس الثاني وثلاثة أخماس الثالث، وللأول ربع سدس الثاني وخمس الثالث، وللثاني خمس الثالث فيصح من مائة وعشرين، للشفيع مائة وسبعة وللأول تسعة وللثاني أربعة، وعلى الآخر للأول نصف سدس الثاني وثلث الثالث، وللثاني ثلث الثالث فيصح من ستة وثلاثين، للشفيع تسعة وعشرون وللأول خمسة وللثاني اثنان.

هـ : لو باع أحد الأربعة وعفا آخر فلآخرين أخذ المبيع، ولو باع ثلاثة في عقود ثلاثة ولم يعلم الرابع ولا بعضهم ببعض، فللرابع الشفعة في الجميع وفي استحقاق الثاني والثالث فيما باعه الأول وباستحقاق الثالث فيما باعه الثاني وجهان، وفي استحقاق مشتري الربع الأول فيما باعه الثاني والثالث؛ واستحقاق الثاني شفعة الثالث ثلاثة أوجه الاستحقاق لأنهما مالكان حال البيع وعدمه لتزلزل الملك وثبوته للمعفو عنه خاصة.

فإن أوجبناه للجميع فللذي لم يبع ثلث كل ربع لأن له شريكين فصار له الربع مضموناً إلى ملكه فكل له التصف، وللبيع الثالث والمشتري الأول الثلث لكل منها سدس لأنه شريك في شفعة مبيعين، وللبيع الثاني والمشتري الثاني السدس لكل منها نصفه لأنه شريك في شفعة بيع واحد ويصح من اثني عشر.

و: لو كان الشفعاء الأربعة غيباً فحضر أحدهم أخذ الجميع وسلم كل الثمن أو ترك، فإن حضر آخر أخذ من الأول التصف أو ترك فإن حضر الثالث أخذ الثلث أو ترك فإن حضر الرابع أخذ الربع أو ترك، ولوقيل أن الأول يأخذ الجميع أو ترك أما الثاني فله أخذ حقه خاصة لأن المفسدة وهي تبعض الصفقة على المشتري منتفية هنا أو أخذ التصف كان وجهاً، فإن امتنع الحاضر أو عفا لم تبطل الشفعة وكان للغائبين أخذ الجميع، وكذا لو عفا ثلاثة أو امتنعوا فللرابع الجميع إن شاء.

قواعد الأحكام

ولو حضر الثاني بعد أخذ الأول فأخذ النصف وقاسم ثم حضر الآخر وطالب فسخت القسمة، ولورده الأول بغيب فللثاني أخذ الجميع لأن الرد كالعفو ويحتمل سقوط حقه من الردود لأن الأول لم يعف بل رد بالغيب وكان كما لو رجع إلى المشتري ببيع أو هبة، ولو استغلها الحاضر ثم حضر الثاني شاركه في الشقص دون الغلة، ولو قال الحاضر: لا أخذ حتى يحضر الغائب، لم يطل شفيعه على إشكال، وإذا دفع الحاضر الثمن فحضر الغائب دفع إليه النصف، فإن خرج المبيع مستحقاً فدرك الثاني على المشتري دون الشفيع الأول لأنه كالتائب.

ز: لو كان الشفعاء ثلاثة فأخذ الحاضر الجميع ثم قدم أحد الغائبين وسوغنا له أخذ حقه خاصة أخذ الثلث، فإن حضر الثالث فله أن يأخذ من الثاني ثلث ما في يده فيضيفه إلى ما في يد الأول فيقتسمانه نصفين فيصح من ثمانية عشر؛ لأن الثالث أخذ من الثاني ثلث الثلث ومخرجه تسعة وليس للسبعة نصف، فيضرب اثنين في التسعة للثاني أربعة ولكل من الباقيين سبعة؛ لأن الثاني ترك سدساً كان له أخذه وحقه منه ثلثاه وهو التسع فيتوفر على شريكه في الشفعة، والأول والثالث متساويان في الاستحقاق ولم يترك أحدهما شيئاً من حقه فيجمع ما معها ويقسم بينهما.

ح: لو اشترى واحد من اثنين شقصاً فللشفيع أخذ نصيب أحدهما دون الآخر، وإن تبعضت الصفقة على المشتري ولا خيار له، ولو اشترى اثنان نصيب واحد فللشفيع أخذ نصيب أحدهما بعد القبض وقبله، ولو وكل أحد الثلاثة شريكه في بيع حصته مع نصيبه فباعهما لواحد فللثالث أخذ الشفعة منها ومن أحدهما، ولو باع الشريك نصف الشقص لرجل ثم الباقي لآخر ثم علم الشفيع فله أخذ الأول والثاني وأحدهما، فإن أخذ الأول لم يشاركه الثاني وإن أخذ الثاني احتل مشاركة الأول، وعلى ما اخترناه من سقوط الشفعة مع الكثرة للشفيع أخذ الجميع أو تركه خاصة.

الفصل الثالث : فى كيفية الأخذ :

يملك الشفيع الأخذ بالعقد وإن كان فى مدة الخيار على رأى وهو قد يكون فعلاً، بأن يأخذه الشفيع ويدفع الثمن أو يرضى المشتري بالصبر فيملكه حينئذ، ولفظاً كقوله : أخذته أو تملكته، وما أشبه ذلك من الألفاظ الدالة على الأخذ مع دفع الثمن أو الرضى بالصبر، ويشترط علم الشفيع بالثمن والمثمن معاً، فلو جهل أحدهما لم يصح الأخذ وله المطالبة بالشفعة، ولو قال : أخذته بهما، كان لم يصح مع الجهالة.

ويجب تسليم الثمن أولاً فلا يجب على المشتري الدفع قبله، وليس للشفيع أخذ البعض بل الترك أو الجميع، فلو قال : أخذت نصف الشقص، فالأقوى بطلان الشفعة ويجب الطلب على الفور، فلو أخر مع إمكانه بطلت شفيعته على رأى وإن لم يفارق المجلس، ولا تجب مخالفة العادة فى المشي ولا قطع العبادة وإن كانت مندوبة ولا تقديمه على صلاة حضر وقتها.

ولو أهمل المسافر بعد علمه السعي أو التوكيل مع إمكان أحدهما بطلت، ولو عجز لم يسقط وإن لم يشهد على المطالبة، ثم تجب المبادرة إلى أحدهما فى أول وقت الإمكان وانتظار الصبح ودفع الجوع والعطش بالأكل والشرب وإغلاق الباب والخروج من الحتام والأذان والإقامة وسنن الصلاة، وانتظار الجماعة أعمار إلا مع حضور المشتري وعدم اشتغاله بالطلب عن هذه الأشياء، ويبدأ بالسلام والدعاء وإنما يأخذه بالثمن الذى وقع عليه العقد، فإن كان مثلياً فعلى الشفيع مثله وإن كان من ذوات القيم فعليه قيمته يوم العقد على رأى سواء كان مثل قيمة المشفوع أولاً، ولا يلزمه الدلالة وغيرها من المؤن.

ولو زاد المشتري فى الثمن بعد العقد لم يلحق الزيادة وإن كان فى مدة الخيار على رأى، ولا يسقط عنه ما يحظه البائع وإن كان فى مدة الخيار ويسقط أرش العيب إن أخذه المشتري، ولو كان الثمن مؤجلاً فللشفيع الأخذ كذلك بعد إقامة

فواعد الأحكام

كفيل إذا لم يكن مالياً وليس له الأخذ عند الأجل على رأى، ولومات المشتري حلّ الثمن عليه دون الشفيع، ولوباع شقّصين مع شريكين لواحد صفقة فلكلّ شريك أخذ شفّعته خاصّة، ولواتحد الشريك فله أخذ الجميع وأحدهما.

ولوترك لتوهم كثرة الثمن فبان قليلاً أو لتوهم جنساً فبان غيره أو كان محبوساً بحقّ هو عاجز عنه أو بباطل مطلقاً وعجز عن الوكالة أو أظهر له أنّ المبيع سهام قليلة فبان كثيرة أو بالعكس أو أنّه اشتراه لنفسه فبان لغيره أو بالعكس أو أنّه اشترى الشقص وحده فبان أنّه اشتراه مع غيره أو بالعكس لم تبطل شفّعته.

ولو أظهر له أنّه اشتراه بثمن فبان أنّه اشتراه بأكثر أو أنّه اشترى الكلّ بثمن فبان أنّه اشترى به بعضه بطلت شفّعته، وتصرف المشتري قبل الأخذ صحيح فإن أخذه الشفيع بطل، فلو تصرف بما تجب به الشفعة تخيّر الشفيع في الأخذ بالأوّل أو الثّاني، فلو باعه المشتري بعشرة بعشرين فباعه الآخر بثلاثين فإن أخذ من الأوّل دفع عشرة ورجع الثّالث على الثّاني بثلاثين والثّاني على الأوّل بعشرين لأنّ الشقص يؤخذ من الثّالث وقد انفسخ عقده وكذا الثّاني، ولو أخذ من الثّاني صحّ الأوّل ودفع عشرين وبطل الثّالث فيرجع بثلاثين، ولو أخذ من الثّالث صحّت العقود ودفع ثلاثين.

ولو وقفه المشتري أو جعله مسجداً أو وهبه للشفيع إبطال ذلك كلّه والثمن للواهب أن يأخذه إن لم تكن لازمة وإلاّ فإشكال، فإن قلنا به رجع المتهب بما دفعه عوضاً وإلاّ تخيّر بينه وبين الثمن، فإن تقايل المتبايعان أو رده بعيب للشفيع فسخ الإقالة والرّدة والدرك باق على المشتري، ولورضى بالشراء لم يكن له الشفعة بالإقالة، ولو قلنا بالتحالف عند التخالف في قدر الثمن وفسخنا البيع به للشفيع أخذه بما حلف عليه البائع لأخذه منه هنأ، والشفيع يأخذ من المشتري ودركه عليه. ولو كان في يد البائع كلّ الأخذ منه أو الترك ولا يكلف المشتري القبض والتسليم، ويقوم قبض الشفيع مقام قبض المشتري والدرك مع ذلك على المشتري،

كتاب الشفعة

وليس للشفيع فسخ البيع والأخذ من البائع ولا يصح الإقالة بين الشفيع والبائع، ولو انهدم أو تعيب بفعل المشتري قبل المطالبة أو بغير فعله مطلقاً تخير الشفيع بين الأخذ بالجميع أو الترك والأنقاض للشفيع وإن كانت منقولة، ولو كان بفعل المشتري بعد المطالبة ضمن المشتري على رأى، أما لو تلف بعض المبيع فالأقرب أنه يأخذ بحصته من الثمن وإن لم يكن بفعل المشتري.

ولو بنى المشتري أو غرس بأن كان الشفيع غائباً أو صغيراً وطلب المشتري من الحاكم القسمة فللمشتري قلع غرسه وبنائه، وليس عليه طم الحفر ويحتمل وجوبه لأنه نقص دخل على ملك الشفيع لتخليص ملكه، أما نقص الأرض الحاصل بالغرس والبناء فإنه غير مضمون لأنه لم يصادف ملك الشفيع ويأخذ الشفيع بكل الثمن أو يترك، ولو امتنع المشتري من الإزالة تخير الشفيع بين قلعه مع دفع الأرض على إشكال وبين بذل قيمة البناء والغرس إن رضى المشتري ومع عدمه نظر وبين التزول عن الشفعة.

فإن اتفقا على بذل القيمة أو أوجبنا قبولها على المشتري، مع اختيار الشفيع لم يقوم مستحقاً للبقاء في الأرض ولا مقلوعاً لأنه إنما يملك قلعه مع الأرض، بل إما أن يقوم الأرض وفيه الغرس ثم يقوم خالية فالتفاوت قيمة الغرس فيدفعه الشفيع أو ما نقص منه إن اختار القلع أو يقوم الغرس مستحقاً للترك بأجرة أو لأخذه بالقيمة إذا امتنع من قلعه، ولو اختلف الوقت فاختار الشفيع قلعه في وقت أسبق يقصر قيمته عن قلعه في وقت آخر فله ذلك، ولو غرس المشتري أو بنى مع الشفيع أو وكيله في المشاع ثم أخذه الشفيع فالحكم كذلك، ولو زرع المشتري فللشفيع أخذه وعليه إبقاء الزرع إلى أوان الحصاد مجاناً.

والنماء المنفصل المتجدد بين العقد والأخذ للمشتري وإن كان نخلاً لم يؤثر على رأى وعلى الشفيع التبقية إلى وقت أخذه مجاناً، أما المتصل للشفيع، ولو كان الطلع غير مؤثر وقت الشراء فهو للمشتري فإن أخذه الشفيع بعد التأخير أخذ الأرض

قواعد الأحكام

والتخل دون الثمرة بحصتها من الثمن، ولو ظهر استحقاق الثمن فإن لم يكن معيناً فلاستحقاق باق وإلا بطلت الشفعة ولا تبطل لو كان المدفوع من الشفع مستحقاً، ولو ظهر عيب في الثمن المعين فردّه البائع قدّم حقّ الشفع فيطالب البائع بقيمة الشقص إن لم يحدث عنده ما يمنع الردّ والأرض إن حدث ولا يرجع على الشفع إن كان أخذه بقيمة العوض الصحيح.

ولو عاد إلى المشتري بهبة وشبهها لم يملك ردّه على البائع ولو طلبه البائع لم تجب إجابته، ولو نقصت قيمة الشقص عن قيمة الثمن فالأقرب أنّ الشفع لا يرجع بالتفاوت، ولو كان في يد المشتري فردّ البائع الثمن بالعيب لم يمنع الشفع لسبق حقه ويأخذه بقيمة الثمن وللبيع قيمة الشقص وإن زادت عن قيمة الثمن، ولا يرجع المشتري بالزيادة ويحتل تقديم حقّ البائع لأنّ حقه استند إلى وجود العيب الثابت حالة البيع والشفعة تثبت بعده، بخلاف المشتري لو وجد المبيع معيباً لأنّ حقه استرجاع الثمن وقد حصل من الشفع فلا فائدة في الردّ.

أمّا لو لم يردّ البائع الثمن حتّى أخذ الشفع فإنّ له ردّ الثمن وليس له استرجاع المبيع، لأنّ الشفع ملكه بالأخذ فلا يملك البائع إبطال ملكه كما لو باعه المشتري لأجنبي، ولو تلف الثمن المعين قبل قبضه فإن كان الشفع قد أخذ الشقص رجع البائع بقيمته وإلا بطلت الشفعة على إشكال، ولو ظهر العيب في الشقص فإن كان المشتري والشفع عالين فلا خيار لأحدهما وإن كانا جاهلين، فإن ردّه الشفع تخير المشتري بين الردّ والأرض وإن اختار الأخذ لم يكن للمشتري الفسخ.

وهل له الأرض؟ قيل: لا، لأنّه استدرك ضلّامته ورجع إليه جميع ثمنه فكان كالردّ، ويحتمل ثبوته لأنّه عوض جزء فائت من المبيع فلا يسقط بزوال ملكه فحينئذ يسقط عن الشفع من الثمن بقدره وكذا لو علم الشفع خاصّة، ولو علم المشتري خاصّة فللشفيع ردّه وليس له الأرض، ولو كان المشتري قد اشتراه بالبراءة

من كلّ عيب فإن علم الشفيع بالشرط فكالمتشترى وإلاّ فله الردّ.

الفصل الرابع : في مسقطات الشفعة :

وتسقط بكلّ ما يعدّ تقصيراً أو توانياً في الطلب على رأى، فإذا بلغه الخبر فلينهض للطلب وإن منع بمرض أو حبس في باطل فليوكل إن لم يكن فيه مؤنة أو مئة ثقيلة، فإن لم يجد فليشهد فإن ترك الإشهاد فالأقرب عدم البطلان، ولو بلغه متواتراً أو بشهادة عدلين فقال : لم أصدق، بطلت شفيعته ويقبل عذره لو أخبره صبيّ أو فاسق أو عدل واحد، ولو أخبره مخبر فصدقه ولم يطالب بالشفعة بطلت وإن لم يكن عدلاً لأنّ العلم قد يحصل بالواحد للقرائن.

ولو أسقط حقّه من الشفعة قبل البيع أو أنزل عنها أو عفا أو أذن فالأقرب عدم السقوط، وكذا لو كان وكيلاً لأحدهما في البيع أو شهد على البيع أو بارك لأحدهما في عقده أو أذن للمتشترى في الشراء أو ضمن العهدة للمتشترى أو شرطاً له الخيار فاختار الإمضاء إن ترتبت على اللزوم، ولو جهلا قدر الثمن أو أخطر المطالبة لبعده عن المبيع حتّى يصل إليه أو اعترف الشفيع بغصبيّة الثمن المعين أو أتلفه قبل قبضه على إشكال بطلت، فيجوز الحيلة على الإسقاط بأن يبيع بزيادة عن الثمن ثمّ يدفع به عوضاً قليلاً أو يبرئه من الزائد أو ينقله بغير بيع كصلح أو هبة.

ولو قال الشفيع للمتشترى : بعني ما اشتريت أو قاسمني، بطلت ولو صالحه على ترك الشفعة بمال صحّ وبطلت الشفعة، ولو كانت الأرض مشغولة بالزرع فإن أخذ الشفيع وجب الصبر، وهل له الترك عاجلاً والأخذ وقت الحصاد؟ نظره، ولو باع الشفيع نصيبه بعد العلم بالشفعة بطلت وللمتشرى الأول الشفعة على الثاني، ولو باع بعض نصيبه وقلنا : ثبوتها مع الكثرة، احتمل السقوط لسقوط بعض ما يوجب الشفعة والثبوت لبقاء ما يوجب الجميع ابتداءً، فله أخذ الشقص من المتشترى الأول. وهل للمتشرى الأول الشفعة على الثاني؟ فيه إشكال ينشأ من

قواعد الأحكام

ثبوت السبب وهو الملك ومن تزلزله لأنه يؤخذ بالشفعة، أما لو باع الشفع نصيبه قبل علمه في الإبطال إشكال ينشأ من زوال السبب ومن ثبوته وقت البيع.

والشفعة موروثه كالمال على رأى سواء طالب الموروث أولاً، فللزوجة مع الولد الثمن ولو لم يكن وارث فهي للإمام، فإن عفا أحد الوراث عن نصيبه لم تسقط وكان للباقيين أخذ الجميع أو الترك، أما لو عفا الميت أو آخر الطلب مع إمكانه فإنها تبطل، ولو عفا أحد الوراثين فطالب الآخر فات الطالب فورته العاني فله الأخذ بالشفعة على إشكال، ولو مات مفلس وله شقص فباع شريكه كان لوارثه الشفعة، ولو بيع بعض الملك للميت في الدين لم يكن لوارثه المطالبة بالشفعة، وكذا لو كان الوارث شريكاً للموروث فبيع نصيب الموروث في الدين، ولو اشترى شقصاً مشفوعاً ووصى به ثم مات فللشفيع أخذه بالشفعة لسبق حقه ويدفع الثمن إلى الورثة وبطلت الوصية لتعلقها بالعين لا البدل.

ولو وصى لإنسان بشقص فباع الشريك بعد الموت قبل القبول استحق الشفعة الورثة، ويحتمل الموصى له إن قلنا أنه يملك بالموت، فإذا قبل الوصية استحق المطالبة لأننا بيننا أن الملك كان له ولا يستحق المطالبة قبل القبول ولا الوارث، لأننا لا نعلم أن الملك له قبل الرد ويحتمل مطالبة الوارث لأن الأصل عدم القبول وبقاء الحق، فإذا طالب الوارث ثم قبل الموصى له افتقر إلى الطلب ثانياً لظهور عدم استحقاق المطالبة، ويحتمل أن المشفوع للوارث لأن الموصى به إنما انتقل إليه بعد أخذ الشفعة، ولو لم يطالب الوارث حتى قبل الموصى له فلا شفعة للموصى له لتأخر ملكه عن البيع، وفي الوارث وجهان مبنيان على من باع قبل علمه ببيع شريكه، ولو اشترى المرتدة عن فطرة فلا شفعة إن قلنا ببطلان البيع وعن غير فطرة ثبت الشفعة.

ولو قارض أحد الشركاء الثلاثة الآخر فاشترى من الثالث نصف نصيبه فلا شفعة لأن أحدهما رب المال والآخر عامل، فإن باع الثالث باقى نصيبه لأجنبي

كتاب الشفعة

فالشفعة أخماساً لكلّ من المالك والعامل خسان ولمال المضاربة خمس بالسدس الذي له إن أثبتنا الشفعة مع الكثرة، ولوباع أحد الثلاثة حصته من شريكه استحقّ الثالث الشفعة دون المشتري ويحتمل التسوية.

فإن باع المشتري على أجنبيّ ولم يعلم الثالث بالبيعين فإن أخذ بالعقد الثاني أخذ جميع ما في يد مشتريه إذ لا شريك له في الشفعة، وإن أخذ بالأوّل أخذ نصف المبيع وهو السدس لأنّ المشتري شريكه ويأخذ نصفه من المشتري الأوّل ونصفه من الثاني لأنّ شريكه لما اشترى الثلث كان بينها، فإذا باع الثلث من جميع ما في يده وفي يده ثلثان فقد باع نصف ما في يده، والشفيع يستحقّ ربع ما في يده وهو السدس فصار منقسماً في أيديها نصفين فيأخذ من كلّ واحد منها نصفه وهو نصف السدس، ويرجع المشتري الثاني على الأوّل برّيع الثمن ويكون المسألة من اثني عشر ثم يرجع إلى أربعة للشفيع النصف ولكلّ واحد الربع.

وإن أخذ بالعقدين أخذ جميع ما في يد الثاني وربع ما في يد الأوّل، فله ثلاثة أرباع ولشريكه الربع ويدفع إلى الأوّل نصف الثمن الأوّل وإلى الثاني ثلاثة أرباع الثمن الثاني، ويرجع الثاني على الأوّل برّيع الثمن الثاني لأنّه يأخذ نصف ما اشتراه الأوّل وهو السدس فيدفع إليه نصف الثمن، كذلك وقد صار نصف هذا النصف في يد الثاني وهو ربع ما في يده فيأخذه منه ويرجع الثاني على الأوّل بثمانه، وبقي المأخوذ من الثاني ثلاثة أرباع ما اشتراه فأخذه منه ودفع إليه ثلاثة أرباع الثمن.

الفصل الخامس : في التنازع :

لو اختلفا في الثمن ولا بينة قدم قول المشتري مع يمينه، ولو أقاما بينة فالأقرب الحكم ببينة الشفيع لأنّه الخارج ولا يقبل شهادة البائع لأحدهما ويحتمل القبول على الشفيع مع القبض وله بدونه، ولو كان الاختلاف بين المتبايعين وأقاما

قواعد الأحكام

بيّنة فالأقرب الحكم لبيّنة المشتري ويأخذ الشّفيع به، ولو لم تقم البيّنة حلف البائع فيتخير الشّفيع بين الأخذ به والترك والأقرب الأخذ بما ادّعاه المشتري وكذا لو أقام البائع البيّنة، ولو قال المشتري : لا أعلم كمية الثمن، كُلفَ جواباً صحيحاً. ولو قال : أنسيته أو اشتراه وكيلى ولا أعلم به، حلف وبطلت الشّفعة. ولو اختلفا في قيمة العوض المَجْعول ثمناً عرض على المقومين فإن تعذر قدم قول المشتري على إشكال، ولو اختلفا في الغراس أو البناء فقال المشتري : أنا أحدثه، وأنكر الشّفيع قدم قول المشتري لأنّه ملّكهُ والشّفيع يطلب تملكه عليه، ولو ادّعى أنّه باع نصيبه على أجنبيّ فأنكر الأجنبيّ قضى للشّريك بالشّفعة بظاهر الإقرار على إشكال، وللشّفيع دون البائع على إشكال إحلاف المشتري، ولو ادّعى تأخير شراء شريكه فالقول قول الشّريك مع يمينه ويكفيه الحلف على عدم استحقاقه الشّفعة.

ولو ادّعى كلّ منها السّبق تحالفا مع عدم البيّنة ولا يكفي البيّنة على الشّراء المطلق، فإن شهدت بتقدّم أحدهما قبلت ولو شهدت بيّنتان لكلّ منهما بالسّبق احتمل التّساقط والقرعة، ولو ادّعى الابتاع وادّعى الشّريك الإرث وأقاما بيّنة قيل : يقرع، والأقرب الحكم لبيّنة الشّفيع، ولو صدّق البائع الشّفيع لم تثبت وكذا إن أقام الشّفيع بيّنة أنّه كان للبائع ولم يقم الشّريك بيّنة بالإرث لأنّها لم تشهد بالبائع، وإقرار البائع لا يقبل لأنّه إقرار على الغير ولا يقبل شهادته عليه، وليست الشّفعة من حقوق العقد فيقبل فيها قول البائع.

ولو ادّعى الشّريك الإيداع وأقاما بيّنة قدّمت بيّنة الشّفيع لعدم التّنافي بين الإيداع والابتاع، نعم لو شهدت البيّنة بالابتاع مطلقاً والأخرى أنّ المودّع أودعه ما هو ملكه في تأريخ متأخر قيل : قدّمت بيّنة الإيداع لانفرادها بالملك ويكتب المودّع، فإن صدّق بطلت الشّفعة وإلا حكم للشّفيع، ولو شهدت بيّنة الشّفيع أنّ البائع باع وهو ملكه وبيّنة الإيداع مطلقاً قضى للشّفيع من غير مراسلة لانتفاء

كتاب الشفعة

معناها، ويطالب مدعى الشفعة بالتحرير بأن يحدد مكان الشقص ويذكر قدره وكمية الثمن.

فإن قال الخصم : اشتريته لفلان، سئل فإن صدق ثبت الشفعة عليه وإن قال : هو ملكي لم اشتريه، انتقلت الحكومة إليه وإن كذبه حكم بالشفعة على الخصم على إشكال، وإن كان المنسوب إليه غائباً انتزعه الحاكم ودفعه إلى الشفيع إلى أن يحضر الغائب ويكون على حجته إذا قدم، وإن قال : اشتريته للطفل وله عليه ولاية، احتمال ثبوت الشفعة لأنه يملك الشراء له فيملك إقراره فيه والعدم لثبوت الملك للطفل، والشفعة إيجاب حق في مال الصغير بإقرار وليه، فإن اعترف بعد إقراره بالملكية للغائب أو الطفل بالشراء لم يثبت الشفعة.

ولو ادعى الحاضر من الشريكين على من في يده حصّة الغائب الشراء من الغائب فصّدقه احتمال ثبوت الشفعة لأنه إقرار من ذي اليد وعدمه لأنه إقرار على الغير، فإن قدم الغائب وأنكر البيع قدّم قوله مع اليمين وانتزع الشقص وطالب بالأجرة من شاء منها ولا يرجع أحدهما على الآخر؛ ولو أنكر المشتري ملكية الشفيع افتقر إلى البيّنة وفي القضاء له باليد إشكال، فلو قضى له بالتصف الذي ادّعاه في يده مع مدعى الكل باليمين لم يكن له الشفعة لو باع مدعى الكل إلا بالبيّنة إن لم يقض باليد، ولو ادعى كلّ من الشريكين سبق في الشراء سمع من المدعى أولاً، فإن لم تكن بيّنة حلفنا المنكر فإن نكل حلفنا المدعي وقضي له، ولم يسمع دعوى الآخر لأن خصمه قد استحقّ ملكه.

ولو اختلف المتبايعان في الثمن وأوجبا التحالف أخذه الشفيع بما حلف البائع لا بما حلف المشتري لأنّ للبائع فسخ البيع، فإذا أخذه بما قال المشتري منع منه، فإن رضى المشتري بأخذه بما قال البائع جاز وملك الشفيع أخذه بما قال المشتري، فإن عاد المشتري وصدق البائع وقال : كنت غلطاً، فهل للشفيع أخذه بما حلف عليه؟ الأقرب ذلك، ولو ادعى على أحد وارثي الشفعة العفو فشهد له

قواعد الأحكام

الآخر لم يقبل، فإن عفا وأعاد الشهادة لم تقبل لأنها ردت للتهمة فإن شهد ابتداء بعد العفو قبلت، ولو ادعى عليها فحلفا ثبتت الشفعة.

ولو نكل أحدهما فإن صدق الحالف التآكل في عدم العفو فالشفعة لهما ويأخذ التآكل بالتصديق لا بيمين غيره ودركه على المشتري، وإن كذبه أحلف التآكل له ولا يكون التآكل مسقطاً لأن ترك اليمين عذر على إشكال فإن نكل قضى للحالف بالجميع، وإن شهد أجنبي بعفو أحدهما فإن حلف بعد عفو الآخر بطلت الشفعة وإلا أخذ الآخر الجميع، ولو شهد البائع بعفو الشفيع بعد قبض الثمن قبلت، ولو قال أحد الوارثين للمشتري: شراؤك باطل، وقال الآخر: صحيح، فالشفعة بأجمعها للمعترف بالصحة وكذا لو قال: إنها أتتهته أو ورثته، وقال الآخر: اشتريته.

ولو ادعى المتبايعان غصبية الثمن المعين لم ينفذ في حق الشفيع بل في حقهما ولا يمين عليه إلا أن يدعى عليه العلم، ولو أقر الشفيع والمشتري خاصة لم تثبت الشفعة وعلى المشتري رد قيمة الثمن على صاحبه ويبقى الشقص معه يزعم أنه للبائع، ويدعى وجوب رد الثمن والبائع ينكرهما فيشتري الشقص منه اختياراً ويتبارثان، وللشفيع في الثاني الشفعة، ولو أقر الشفيع والبائع خاصة رد البائع الثمن على المالك وليس له مطالبة المشتري ولا شفعة، ولو ادعى ملكاً على اثنين فصدقه أحدهما فباع حصته على المصدق، فإن كان المكذب نفي الملك عنه فلا شفعة وإن نفي دعواه عن نفسه فله الشفعة.

كتاب الشُّفْعَةِ

وهي استحقاق الشريك الحصة المبيعة في شركته، ولا تثبت لغير الواحد، وموضوعها ما لا ينقل كالأرض والشجر تبعاً، وفي اشتراط إمكان قسمته قولان، ولا تثبت في المقسوم إلا مع الشركة في المجاز والشرب، ويشترط قدرة الشفيع على الثمن وإسلامه إذا كان المشتري مسلماً، ولو ادعى غيبة الثمن أجل ثلاثة ما لم يتضرر المشتري، وتثبت للغائب فإذا قدم أخذ، وللصبي والمجنون والسفيه ويتولى الأخذ الولي مع الغبطة، فإن ترك فلهم عند الكمال الأخذ، ويستحق بنفس العقد وإن كان فيه خيار، ولا يمنع من التخاذل فإن اختار المشتري أو البائع الفسخ بطلت.

وليس للشفيع أخذ البعض بل يأخذ الجميع أو يدع ويأخذ بالثمن الذي وقع عليه العقد، ولا يلزمه غيره من دلالة أو وكالة، ثم إن كان مثلياً فعليه مثله، وإن كان قيميّاً فقيمته يوم العقد وهي على الفور، فإذا علم وأهمل بطلت، ولا تسقط الشفعة بالفسخ بالمتعقب بتقاييل أو فسخ لعيب، ولا بالعقود اللاحقة كما لو باع أو وهب أو وقف بل للشفيع إبطال ذلك كله، وله أن يأخذ بالبيع الثاني، والشفيع يأخذ من المشتري ودركه عليه، والشفعة تورث كالمال بين الورثة، فلو عفاوا إلا واحد أخذ الجميع أو ترك، ويجب تسليم الثمن أولاً ثم الأخذ إلا أن يرضى الشفيع بكونه في ذمته، ولا يصح الأخذ إلا بعد العلم بقدره وجنسه، فلو أخذ قبله لغى ولو قال: أخذته بهما، كان.

ولو انتقل الشقص بهبة أو صلح أو صداق فلا شفعة، ولو اشتراه بثمان كثير ثم عوضه عنه بيسير أو أبراه من الأكثر أخذ الشفيع بالجميع أو ترك، ولو اختلف الشفيع والمشتري

اللعة الدمشقية

في الثمن حلف المشتري ، ولو ادعى أن شريكه اشترى بعده حلف الشريك و يكفيه
الحلف على نفي الشفعة ، ولو تداعيا سبق تحالفا ولا شفعة.

* * *

المختصر النافع ٥٢	الوكالة
الجامع للشرائع ٥٤	المقنعة ٣
قواعد الأحكام ٥٩	- الوكالات ٣
- العقد السادس : في الوكالة . . . ٥٩	- كتاب الوكالة ٤
- أركانها الأول العقد : الثاني الموكل ٥٩	الكافي ٥
- الثالث الوكيل ٦٠	- فصل في الوكالة وأحكامها . . . ٥
- الركن الرابع متعلق الوكالة . . . ٦١	النهاية ٧
- أحكام الوكالة ٦٣	- باب الوكالات ٧
- في الضمان ٦٧	المراسم ٩
- في الفسخ ٦٨	- وأما الوكالات ٩
- في النزاع ، ما تثبت به الوكالة . . ٦٩	جواهر الفقه ١٠
- في سرور النزاع ٧٠	وفيه أربعة وعشرون مسألة
اللمعة الدمشقية ٧٤	فقه القرآن ١٧
الغصب	الغنية ٢٢
المسائل الناصريات ٧٩	الوسيلة ٢٤
وفيه ثلاث مسائل	- فصل في بيان الوكالة ٢٤
جواهر الفقه ٨١	أصابع الشيعية ٢٥
وفيه ثلاثة وثلاثون مسألة	السرائر ٢٨
	شرائع الاسلام ٤٣

المهذب ٩١	جواهر الفقه ١٩٢
فقه القرآن ١٠٧	فقه القرآن ١٩٧
الغنية ١٠٨	الغنية ٢٠١
الوسيلة ١١٢	اصباح الشيعة ٢٠٣
اصباح الشيعة ١١٣	- السرائر ٢٠٨
السرائر ١١٧	- شرائع الاسلام ٢١٩
شرائع الاسلام ١٣٣	- المختصر النافع ٢٢٨
المختصر النافع ١٤٣	- جامع الشرائع ٢٣١
الجامع للشرائع ١٤٥	- قواعد الإحكام ٢٣٦
	- اللمعة الدمشقية ٢٤٦
قواعد الأحكام ١٤٨	كتاب احياء الموات
اللمعة الدمشقية ١٦٣	- النهاية ٢٥١
الجعالة ...	- المهذب ٢٥٥
الوسيلة ١٦٧	- الغنية ٢٦٤
اصباح الشيعة ١٦٨	- اصباح الشيعة ٢٦٧
شرائع الاسلام ١٧٠	- السرائر ٢٦٩
الجامع للشرائع ١٧٣	- شرائع الاسلام ٢٨٠
قواعد الأحكام ١٧٤	- المختصر النافع ٢٨٦
اللمعة الدمشقية ١٧٧	- جامع الشرائع ٢٨٨
	- قواعد الاحكام ٢٩١
اللقطة	- اللمعة الدمشقية ٢٩٩
فقه الرضا ١٨١	كتاب الشفعة
المقنع ١٨٢	- فقه الرضا ٣٠٣
المقنعة ١٨٤	- المقنع ٣٠٤
الكافي ١٨٧	
النهاية ١٨٩	

٣٣٢- فقه القرآن	٣٠٥- الهداية
٣٣٤- الغنية	٣٠٦- المقنعة
٣٣٩- الوسيلة	٣٠٨- الانتصار
٣٤١- اصباح الشيعة	٣١٤- مسائل الناصريات
٣٤٤- السرائر	٣١٧- الكافي
٣٥٤- شرائع الاسلام	٣١٩- النهاية
٣٦١- المختصر النافع	٣٢١- المراسم
٣٦٣- الجامع للشرائع	٣٢٢- جواهر الفقه
٣٦٦- قواعد الاحكام	٣٢٦- المهذب
٣٨٢- اللمعة الدمشقية		

